

**THE BOOK WAS
DRENCHED**

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_191162

UNIVERSAL
LIBRARY

فتاوى ابن الصلاح

في التفسير والحديث والأصول والعقائد

للامام المحدث الحافظ الأصولي الفقيه أبي عمرو

عثمان بن عبد الرحمن تقي الدين الشهرزوري

المعروف بابن الصلاح المتوفى سنة ٦٤٣ هـ

١

قوبلت على نسخة كتبت على ما يظهر سنة ٧٥٠ تقريباً محفوظة بدار

كتب رواق الأتراك بمصر رقم ١٧٧٦

وبلها رسالتان ، الأولى فتاوى ابن حجر العسقلاني ،

والثانية منظومة الامام الأحصري في التصوف

عنيت بنشرها وتصحيحها لأول مرة سنة ١٣٤٨

إدارة الطباعة المنيرية

لصاحبها ومديرها محمد منير الدمشقي

حقوق الطبع محفوظة الى

إدارة الطباعة المنيرية بشارع الكحكيين رقم ١ بمصر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين * والصلاة والسلام على نبينا محمد سيد المرسلين * وعلى آله الأطهار * وأصحابه الأخيار * ومن تبع هديهم الى يوم الدين *

أما بعد فلما كان الامام الحافظ العلامة ابن الصلاح قد بلغ من جلالة القدر وسعة العلم ما هو في غنى عن التعريف به وكانت فتاويه قد جمعت من الفوائد ما لا يستغنى عنه طالب علم أو راغب في معرفة وهي أربعة أقسام: التفسير، والأصول والمقائيد، والحديث، والفقه، فقد عزمنا على طبع الثلاثة الأقسام الأولى نظراً لأن فائدها عامة يفتقر من فيضها كل راغب في الاستفادة ويتناولها أبواب المذاهب على السواء واكتفينا بهذه الفائدة عن القسم الرابع لانحصار فائدته في مذهب واحد انتشرت فيه المؤلفات الجمة *

وقد صدرنا هذا الكتاب — فتاوى ابن الصلاح — بترجمة موجزة ليطلع القراء على ما كان عليه رحمه الله تعالى *

هو الشيخ أبو عمرو تقي الدين عثمان بن عبد الرحمن بن موسى بن أبي نصر الشهرزوري الشافعي المشهور بابن الصلاح أحد أئمة المسلمين علماء وديناً ، ولد سنة سبع وسبعين وخمسمائة في شرخان — بفتح الشين المثناة والخاء المعجمة و بعد الألف نون — قرية من أعمال إربل قرية من شهرزور ، قرأ الفقه على والده الصلاح ، ثم نقله والده الى الموصل واشتغل بها مدة ويقال انه كرر جميع كتاب المذهب في مذهب الشافعي لابي إسحق الشيرازي قبل أن يطرحه ، ثم انه تولى الاعادة عند الشيخ العلامة عماد الدين امام المنقول والمعقول أبي حامد بن يونس بالموصل أيضا وأقام قليلا ثم سافر الى خراسان فأقام بها زمانا وحصل علم الحديث هناك ، ثم رجع الى الشام وتولى التدريس بالمدرسة الصلاحية في القدس المنسوبة الى صلاح الدين الأيوبي وأقام بهامدة واشتغل الناس عليه وانتفعوا به ، ثم انتقل الى دمشق وتولى التدريس بالمدرسة الرواحية التي أنشأها الركن أبو القاسم هبة الله بن عبد الواحد بن رواحة الحموي وهو الذي أنشأ المدرسة الرواحية بحلب أيضا ، ولما بنى

الملك الأشرف ابن الملك العادل ابن أيوب دار الحديث بدمشق فوض تدريسها إليه واشتغل الناس عليه بالحديث ، ثم تولى مدرسة ست الشام زمرد خاتون بنت أيوب وهي شقيقة شمس الدولة توران شاه ابن أيوب الواقعة في داخل البلدي ببلقي البيمارستان النوري *
قال ابن خلكان كان رحمه الله يقوم بوظائف الجهات الثلاث في غير اخلال بشيء إلا بغير ضروري لا بد منه ، وكان أحد فضلاء عصره في التفسير والحديث والفقه وأسماء الرجال وما يتعلق بعلم الحديث ونقل اللغة ، وكانت له مشاركة في فنون عديدة ، وكانت فتاويه مسددة ، وكان في العلم والدين على جانب عظيم ، وهو أحد مشايخي الذين انتفعت بهم * قدمت عليه في أوائل شوال سنة اثنين وثلاثين وستائة وأقيمت عنده بدمشق ملازم الاشتغال مدة سنة ونصف *

صنف في علوم الحديث كتاباً نافعا سماه كتاب علوم الحديث واشتهر بمقدمة ابن الصلاح ، وكذلك في مناسك الحج جمع فيه أشياء حسنة يحتاج الناس إليها وهو مبسوط ، وله إشكالات على كتاب الوسيط للفرزالي في الفقه الشافعي ، وجمع بعض أصحابه فتاويه في مجلد وهي التي شرعت الادارة في طبع أقسامها الثلاث الأول *
وأعرضنا عن ذكر مشايخه الكثيرين وتلامذته الذين بلغ مشاهيرهم عدداً عظيماً اختصاراً للبحث *

كان ابن الصلاح كاسمه عنواناً للصلاح منذ صغره الى أن انتقل من دار الدنيا ، فقد نقل السبكي في طبقات الشافعية عن ابن الصلاح أنه قال : ما فعلت صغيرة في عمري قط وهذا فضل من الله عظيم أي أنه قال ذلك تحدثاً بنعمة الله تعالى (وأما بنعمة ربك فحدث) * ولم يزل أمره جارياً على السداد والصلاح والاجتهاد في الاشتغال والنفع الى أن توفي يوم الأربعاء وقت الصبح وصلى عليه بعد الظهر وهو الخامس والعشرون من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وأربعين وستائة بدمشق ، وازدحم عليه الخلق فصلى عليه بالجامع الأموي وشيعوه الى باب الفرج فصلى عليه بداخله ثانياً ورجع الناس لأجل حصار البلد بالخوارزمية ، وخرج به عشرة من تلامذته مشمرين مخاطرين بأنفسهم فدفنوه بطرف مقابر الصوفية وقبره على الطريق في طرفها الغربي ظاهر زار ويترك به اه من تاريخ ابن خلكان وتذكرة الحفاظ للذهبي وطبقات الشافعية لتاج الدين السبكي والله أعلم *
إدارة الطباعة النيرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم لا إله إلا الله عدة للقائه * ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا * ربنا آتم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير * الحمد لله رب العالمين * والعاقبة للمتقين * ولا عدوان إلا على الظالمين * والصلاة والسلام الأكلان أبدا على سيد المرسلين وسائر النبيين * وآلهم وصحبهم أجمعين * اللهم ألهمنا رشدنا * وأعدنا من شرور أنفسنا * ومن شر الأشرار وكيد الفجار * وارزقنا طهارة الأسرار ومرافقة الأبرار * وأعدنا من عذاب النار برحمتك يا عزيز يا غفار *

هذه الفتاوى التي صدرت من شيخنا وسيدنا الإمام العالم مفتي الشام شيخ الاسلام تقي الدين أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن موسى بن أبي نصر البصري الشهير زوري المعروف بابن الصلاح * أثابه الله الجنة وغفر له ولهم ولجميع المسلمين آمين *

اعتنى بها وبيجمها على حسب الامكان من تلامذته وأصحابه شيخنا وسيدنا الشيخ الامام الجليل العلامة العالم العامل الزاهد العابد الورع مجموع أنواع المحاسن كمال الدين أبو إبراهيم * إسحق بن أحمد بن سليمان المغربي * ثم المقدسي ثم الدمشقي رضى الله عنه * طلباً للفائدة ورجاء الأجر والثواب * وأسأل الله عز وجل أن ينفع بها إنه قريب مجيب وعلى ذلك قدير * وماتوفيق إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب * ربها الشيخ كمال الدين المذكور على أربعة أقسام * قسم في شرح آيات من كتاب الله تعالى، وقسم في شرح أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يتعلق بها من الدقائق، وقسم ثالث يتعلق بالعقائد والأصول، وقسم رابع في الفقه على ترتيبه *

﴿ القسم الاول في شرح آيات من كتاب الله عز وجل ﴾

فمن ذلك ﴿ مسألة ﴾ في قوله تبارك وتعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) الى آخر الآية ، قال المستفي : نحب تفسيرها على الوجه الصحيح بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحاح أو بما أجمع أهل الحق على صحته ، وقوله تبارك وتعالى (قالوا أضغاث أحلام) ما معنى أضغاث أحلام ؟ * ومن أين يفهم المنام الصالح من المنام الفاسد ؟ * ﴿ أجب ﴾ رضى الله عنه أما قوله تبارك وتعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها) فتفسيره : الله يقبض الأنفس حين انقضاء أجلها بموت أجسادها والتي لم تمت يقبضها أيضاً عند نومها فيمسك التي قضى عليها بموت أجسادها فلا يردها الى أجسادها ويرسل الأخرى التي لم تقبض بموت أجسادها حتى تعود الى أجسادها الى أن يأتي أجلها المسمى لموتها (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) * لدلالات المتفكر بن علي عظيم قدرة الله سبحانه وتعالى وعلى أمر البعث فإن الاستيقاظ بعد النوم شبيه به ، ودليل عليه ، نقل أن في التوراة : يا ابن آدم كما تنام تموت وكما تستيقظ تبعث فهذا واضح ، والذي يشكل في ذلك ان النفس المتوفاة في المنام أمى الروح المتوفاة عند الموت أم هى غيرها فان كانت هى الروح فتوفيها في النوم يكون بمفارقة الجسد أم لا ، وقد أعوز الحديث الصحيح والصريح والاجماع أيضاً لوقوع الخلاف فيه بين أهل العلم : فمنهم من يرى أن للإنسان نفساً تتوفى عند منامه غير النفس التي هى الروح . والروح لا تفارق الجسد عند النوم . وتلك النفس المتوفاة في النوم هى التي يكون لها التمييز والفهم * وأما الروح فبها تكون الحياة ولا تقبض الا عند الموت ويرى هذا المعنى عن ابن عباس رضى الله عنهما * ومنهم من ذهب الى أن النفس التي تتوفى عند النوم هى الروح نفسها ، واختلف هؤلاء في توفيتها ، فمنهم من يذهب الى أن معنى وفاة الروح بالنوم قبضها عن التصرفات مع بقائها في الجسد وهذا موافق للاول من وجه ومخالف من وجه وهو قول بعض أهل النظار منا ومن المعتزلة ، ومنهم من ذهب الى أن الروح تتوفى عند النوم بقبضها من الجسد ومفارقة له وهذا الذي نجيب عنه به وهو الأشبه بظاهر الكتاب والسنة ، وقد أخبرنا الشيخ أبو الحسن بن أبي الفتوح النيسابورى قال أخبرنا جدى أبو محمد العباس بن محمد الطوسى عن القاضي أبي سعيد الصرخى ردى عن الامام أبى أسحق أحمد بن محمد العلبي رحمه الله قال قال المفسرون أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام فيتعارف منها ما شاء الله فإذا أراد جميعها الرجوع الى أجسادها

أمسك الله أرواح الأموات عنده وجسها وأرسل أرواح الأحياء حتى ترجع إلى أجسادها، فلفظ هذا الإمام في هذا الشأن بمعنى أن هذا قول أكثر أهل العلم بهذا الفن، وعند هذا فيكون الفرق بين القبضين والوفاتين أن الروح في حالة النوم تقارق الجسد على أنها تعود إليه فلا تخرج خروجا وتقطع به العلاقة بينها وبين الجسد بل يبقى أثرها الذي هو حياة الجسد باقية فيه، فأما في حالة الموت فالروح تخرج من الجسد مفارقة له بالكيفية فلا تختلف فيه شيئا من أثرها فلذلك تذهب الحياة معها عند الموت دون النوم ثم إن إدراك كيفية ذلك والوقوف على حقيقته متعذر فانه من أمر الروح وقد استأثر به الجليل تبارك وتعالى فقال تبارك وتعالى (قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا)، وأما قوله تبارك وتعالى (قالوا أضغاث أحلام) فإن الأضغاث جمع ضغث وهو الحزمة التي تقبض بالكف من الحشيش ونحوه، والأحلام جمع حلم وهي الرؤيا مطلقا وقد تخصص بالرؤيا التي تكون من الشيطان ولما روى في حديث الرؤيا مطلقاً من الله تعالى والحلم من الشيطان، فمعنى الآية أنهم قالوا للملك أن الذي رأيته أحلام مختلطة فلا يصح تأويلها، وقد أفرد بعض المفسرين اصطلاحاً لأضغاث أحلام فذكر أن من شأنها أنها لا تدل على الأمور المستقبلية وإنما تدل على الأمور الحاضرة والماضية ويجد معها أن يكون الرائي خائفاً من شيء أو يكون راجياً لشيء، وفي معنى الخوف والرجاء الحزن على شيء والسرور بشيء، فإذا نام من انصف بذلك كذلك رأى في نومه ذلك الشيء بينه ويكون خالياً من شيء هو محتاج إليه كالجائع والمطشان يرى في نومه كأنه يأكل ويشرب أو يكون متمكناً من شيء فيرى كأنه ينجسه كالمتلى من الطعام يرى أنه يقذف وذكر أن هذه الأمور الأربعة مهماسلم الرائي منها فرواها لا تكون من أضغاث الأحلام التي لا تعبير لها وهذا الذي ذكره ضابط حسن لوسلم في طرفه لكن الحصر شديد وما ذكره فغيره من المنامات الفاسدة شاركته في الاندراج في قبيل الأضغاث، وأما سؤاله من أين يفهم المنام الصالح من المنام الفاسد فإن للرؤيا الفاسدة أمارات يستدل بها عليها وما تقدم حكايته في شرح أضغاث الأحلام طرف منها، فنها أن يرى مالا يكون كالحالات وغيرها مما يعلم أنه لا يوجد بأن يرى الله سبحانه على صفة مستحيلة أو يرى نبياً يعمل عمل الفراعنة أو يرى قولاً لا يحل التفوه به، ومن هذا القبيل ما جاء في الحديث الصحيح من أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم «إني رأيت رأسي قطع وأنا أتبمه» الحديث المعروف، وهذه هي الرؤيا الشيطانية

التي ورد الحديث بأنها تحزين من الشيطان أو تلب منه بالإنسان ، ومن هذا النوع الاحتلام فانه من الشيطان ولهذا لا تحتلم الأنبياء ، ومن أمارات الرؤيا الفاسدة أن يكون ما رآه في النوم قد رآه في اليقظة وأدركه حسه بمهد قريب قبل نومه وصورته باقية في خياله فيراها بعينها في نومه ، ومنها أن يرى ما قد جدمته به نفسه في اليقظة ويكون مما قد يفكر فيه قبل النوم بمدة قريبة اما مما قد مضى أو من الحاكى أو مما ينتظر المستقبل * ومنها أن يكون ما رآه مناسباً لما هو عليه من تغيير المزاج بأن تقلب عليه الحرارة من الصفاء فيرى في نومه النيران والشمس المحرقة أو تقلب عليه البرودة فيرى الثلوج أو تقلب عليه الرطوبة فيرى الأمطار والمياه أو تقلب عليه اليبوسة والسوداء فيرى الأشياء المظلمة والألوان الهوال والادواء السوداء فجميع هذه الأنواع فاسدة لا تبهر لها *
 فاذا سلم الإنسان في رؤياه من هذه الأمور غلب على الظن صحة رؤياه وتقع العناية بتعبيرها وإذا انضم الى ذلك كونه من أهل الصدق والصلاح فرأى الظن بأنها صادقة صالحة ، وفي الحديث الثابت عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً» ومن أمارات صدقها من حيث الزمان كونها في الاسجاع لحديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أصدق الرؤيا بالأسجاع فكونها عند اقتراب الزمان في قوله صلى الله عليه وسلم فيها صح عنه «إذا اقترب الزمان لم تكذروا رؤيا المسلم تكذب» واقتراب الزمان قبل هوائه وقت استواء الليل والنهار ويزعم المعبرون أن أصدق الرؤيا ما كان أيام الربيع وقيل اقتراب الزمان قرب قيام الساعة *
 ومن أمارات صلاحها أن تكون تبشيراً بالثواب على الطاعة أو تحذيراً من المصيبة ثم إن القناع على الرؤيا بكونها صالحة لا سبيل اليه وإنما هو غلبة الظن: وفظير ذلك من حال اليقظة الخواطر ومعلوم أن إدراك ما هو منها — مما هو باطل — عن طريق إن نظن إلا ظناً والله أعلم *
 * (مسألة) قول الله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) ما هي الخصال التي إذا فعلها الإنسان كان متقياً لله حق تقاته وهل نسخت هذه الآية بقول الله عز وجل (فاتقوا الله ما استطعتم) أم لا *
 * (الجواب) لم تنسخها بل فسرتها وحق تقاته أن يطاع فلا يعصى غير أنه إذا تجنب الكبائر ولم يصر على الصغائر وإذا عمل صغيرة يعقبا بالاستغفار كان من جملة المتقين والله أعلم *
 * (مسألة) قوله عز وجل (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم)

الى آخر الآية ما الكبائر والصغائر؟ وكـ المتفق عليه من الكبائر؟ وما الفرق بين الكبائر والصغائر؟ وهل تحتاج الصغائر الى توبة أم لا؟ وهل تذهب الصغائر بالصلوات كما جاء في الحديث أم لا بد مع ذلك من التوبة. وإن احتاجت إلى التوبة فما الفرق بينها وبين الكبائر؟ وبماذا يعد المصير على الصغيرة مصراً بفعل الصغيرة مرة واحدة أم مراراً أم بالعزم والنية؟ فإن قلنا بالفعل مراراً فاعدد تلك المرات؟ *

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه: قد اختلف الناس في الصغائر والكبائر في وجوه: منهم من نفى الفرق من الأصل وجعل الذنوب كلها كبائر وهو مذهب مطرح والذين أثبتوا الفرق وهم الجماهير اضطربت أقوالهم في تحديد الكبائر وتمييدها وقد قلت في ذلك قولاً رجوت أنه صواب وهو أن الكبيرة كل ذنب كبر وعظم عظاماً يصح معه أن يطلق عليه اسم الكبيرة ووصف بكونه عظاماً على الإطلاق فهذا فصل لها عن الصغيرة التي وإن كانت كبيرة بالاضافة الى مادونها فليست كبيرة يطلق عليها الوصف بالكبر والمعلم إطلاقاً: ثم إن لكبر الكبيرة وعظمها امارات معروفة بها * منها إيجاب الحد ومنها الإيذاء عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب والسنة: ومنها وصف فاعلها بالفسق نصاً: ومنها اللعن كما في قوله «لعن الله من غير منار الأرض» في أشباه ذلك لا تخصيها، وعند هذا يعلم أن عدة الكبائر غير محصورة والله أعلم * وأما الصغائر فقد تنحى من غير توبة بالصلاة وغيرها كما جاء به الكتاب والسنة وذلك أن فاعل الصغيرة لو أتبعها حسنة أو حسنات وهو غافل عن الندم والعزم على عدم العود المشترطين في صحة التوبة لكان ذلك ماحياً لصغيرته ومكفراً لها كما ورد به النص وإن لم توجد منه التوبة لعدم ركنها لالتبس به باضدادها والمصير على الصغيرة من تلبس باضداد من اضداد التوبة باستمرار العزم على المعاودة أو باستدامة الفعل بحيث يدخل به ذنبه في حيز ما يطلق عليه الوصف ليصير وزنه كبيراً وليس لزمان ذلك وعدده حصر والله أعلم *

﴿مسألة﴾ في قوله تعالى (وان ليس للانسان إلا ما سعى) وقد ثبت أن أعمال الابدان لا تنتقل وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم «إذا مات الانسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له» وقد اختلف في القرآن هل يصل إلى الميت أم لا؟ وكيف يكون الدعاء يصل إليه والقرآن أفضل؟ *

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه هذا قد اختلف فيه وأهل الخير وجدوا البركة في مواصلة

الأموات بالقرآن، وليس الاختلاف في هذه المسألة كالاختلاف في الأصول بل هي من مسائل الفروع، وليس نص الآية المذكورة دالاً على بطلان قول من قال إنه يصل فان المراد به أنه لاحق له ولا جزاء إلا فيما يسعى، ولا بدخل ما يتبرع به الزير من قراءة ودعاء وأنه لاحق له في ذلك ولا مجازاة وإنما أعطاه الغير تبرعاً، وكذلك الحديث لا يدل على بطلان قوله فإنه في عمله وهذا من عمل غيره *

﴿مسألة﴾ قوله عز وجل (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات) ما هو الذكر؟ وما مقداره الذي يصير به الرء من الذاكرين الله كثيراً؟ وهل قراءة القرآن أفضل من سائر الأذكار من التسبيح والتهليل والتكبير؟ وما معنى الحديث الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر حسنات؟» مع أنا نعلم ذلك بقوله عز وجل (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) فتخصيص الظاهر بقراءة القرآن بكل حرف عشر حسنات لا بد له من فائدة، وما الحكمة في ذلك؟ وأفضل أوقات الذكر ما هي؟

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه إذا واظبت على الأذكار المذكورة الثبنة صباحاً ومساءً في الأوقات والأحوال المختلفة في ليلة العيد ونهاره وهي مثبتة في كتاب (عمل اليوم والليلة) كان من الذاكرين الله كثيراً، وقراءه القرآن أفضل من سائر الأذكار، وقوله له بكل حرف عشر حسنات فيه فائدة زائدة وهي الإعلام بأن الحسنة هنا ليست محصورة في أن يأتي بالكلمة بكاملها بل تحصل بحرف منها وأفضل أوقات الأذكار هي الأوقات الشريفة المعروفة إذا اقترنت بالأحوال الصافية *

﴿مسألة﴾ قوله عز وجل (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون) من الساهون والمرأون والذين ينعون الماعون؟ وهل إذا فعل إحدى الثلاث كان من أصحاب الويل أم إذا فعل الثلاث؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه الساهون هم النافلون عن الصلاة التاركون لها والمرأون من يعمل ما هو طاعة لغير الله أو لله ولغير الله (والذين ينعون الماعون) اختلفوا فيه والظاهر أن الساعون معات آلات البيت من قدر ومفرقة وفأس وطس

واشباها هذا لما كانت الاعارة واجبة وهو ظاهر الآية ثم نسخ، والأظهر منهما ان استحقاق الويل مخصوص بمن جمع الثلاث والله أعلم .

﴿ مسألة ﴾ قول الله تعالى (فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الأرض بعد موتها ان ذلك لحيى الموتى) لم أمرنا بالنظر الى الأثر ولم يأمرنا بالنظر الى الرحمة ؟ وهل يجوز لأحد أن يفسر القرآن بما يخطر في نفسه أو يغلب على ظنه من غير نقل عن أحد من المفسرين ومن غير علم بالمرية واللغة ؟

﴿ أجاب ﴾ رضى الله عنه إنما كان ذلك كذلك لان الآية واردة للأمر بالنظر الى المطر الذى (يحيى الأرض بعد موتها) والمطر الذى هذا شأنه وسائر صنوف الانعام آثار الرحمة لانفس الرحمة فان الرحمة عند المحققين من صفات الذات نحو الارادة ولا سبيل الى النظار اليها ومهما سمى المطر وغيره من وجوه الانعام رحمة فليس سبيل التجوز والأصل هو الأول، وأما تفسير القرآن بمن هو على الصفة المذكورة فن كائن الأثم، وروا عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه قال من قال فى القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » وفي رواية « من قال فى القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار » « خرج أبو عيسى فى جامعهم، وخرج أيضاً عن جندب : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قال فى القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » الحديث الأول من حسناتها والثانى دونه والمفسر الموصوف قائل فى القرآن قولاً لا يستند الى أصل ولا حجة تمتدو هذا هو القول بالرأى المذموم قائله، وقوله فى الرواية الأخرى « من قال فى القرآن بغير علم » كالمفسر لهذا ونسأل الله العصمة من ذلك ومن سائر ما يسخطه سبحانه وهو سبحانه أعلم *

﴿ مسألة ﴾ قول الله عز وجل (كل من عليها فان ويبقى) والابتداء بما بعده وفى الوقف على (فان) وفيمن قال إنما الوقف على قوله عز وجل (ويبقى) دون قوله (فان) *

﴿ أجاب ﴾ رضى الله عنه الوقف على (ويبقى) مما يجب أن يفاد ببقى لأنه مع أنه يخالف قول من تناهى الينا قوله من قارى القرآن العظيم ومقرئيه والمعلماء فانه يدفعه الدليل وبأباه لأنه ترك الظاهر الأسبق الى الفهم وقد تقرر أنه غير سائغ الاستندى بقوة يصير به خلاف الظاهر أخرج منه وليس للوقف على ببقى مستند يتنزل هذه المنزلة ولا قرىاً منها وقصارى الصائريه أن يبين اتجاهه بمعنى أو بمعنى عن مقدم قلا واحتماله معنى لا يسوغه مع الأظهر

غيره ونقله عن متقدم لو يرد في يده لم ينفعه لأنه لا يجوز المدول عن قول الجماهير بمجرد قول وارد ، هذا وأن فيه إثبات تفسير الآية أو نحوه بنمت الشذوذ والقرآن القرآن والجرأة عليه عظيمة وإنما يتوفاها المتقون والله أعلم *

﴿ مسألة ﴾ ما قول أئمة الحديث والتفسير والعلماء بالأيام والسير في البقرة المذكورة في سورة البقرة هل هي أثى أو ذكر ؟ وفي بقلة رسول الله صلى الله عليه وسلم المسماة بدليل هل هي أثى أو ذكر ؟ يبنوا ذلك *

﴿ أجاب ﴾ رضى الله عنه كل منهما أثى لا ذكر ولا نستفيد هذا من هاء التأنيث فيهما فانه يقال : للذكر بقرة وبقلة أيضاً حتى صار بعض الأئمة الشافعيين الى أنه لو أوصى ببقرة أو بقلة جاز إخراج الذكر والأثى ومن خصص بالأثى فلعلمه عرف الاستعمال فيها لا أنها في اللغة مخصوصة بالأثى وإنما استفدنا الأثى في المذكورين من معارف غير ذلك ، أما البقرة ففي آياتها ما يوضح الأثى فيها وذلك في غير موضع مما ذكره تبارك وتعالى في صفاتها من ذلك قوله سبحانه وتعالى (عوان بين ذلك) فانه من صفة الأثى النصف وفي التفسير أنها الأثى التي ولدت بطناً أو بطنين ، ومن ذلك قوله تعالى (صفراء فاقع لونها) فانه اذا قيل للذكر بقرة قيل عند الوصف بقرة أصفر لا صفراء وكذلك لا يقال فيه (تسر) بل يسر وفي ذلك غير هذا ، وأما بقلة رسول الله صلى الله عليه وسلم المسماة بدليل فن الدليل على أنها كانت أثى ما جاء في خبرها عن موسى بن محمد بن ابراهيم عن أبيه قال كانت دليل بقلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أول بقلة رؤيت في الاسلام أهداها له المقوقس قال الراوى وبقيت حتى كان في زمن معاوية وروى محمد بن سعد بسند له أن إسم بقلة النبي صلى الله عليه وسلم الدليل وكانت شبيهة وكانت يبيع حتى ماتت ثم قال ابن سعد وهو ثقة أخبرنا محمد بن عبد الله الأسدي وقبيصة بن عقبة قالا حدثنا سفيان الثوري عن جعفر عن أبيه قال كانت بقلة النبي صلى الله عليه وسلم تسمى الشبهاء وهذا إسناد رجاله آساد ، وبمثل هذا لا يوصف به الذكر وإن أجازوا فيه أن يقال بقلة فلم يميزوا في صفته وفيما يرجع اليه من الضمائر مثل هذا الذى زاء وبابه ولا التفات في ذلك الى تأنيث اللفظ كما في قولهم طلحة وحمزة فلا يقال طلحة سرتى أو كانت ونحو ذلك ولا حمزة البيضاء بل الأبيض فقط والله أعلم * ثم اذا ضم ما وردته من أمر

دليل الى ما رواه البخارى فى صحيحه عن عمرو بن الحارث صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم أخى جويرية بنت الحارث أم المؤمنين وهو أحد الصحابة الذين تفرد البخارى عن مسلم باخراج حديثهم قال «ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده من ذرهما ولا ديناراً ولا عبداً ولا أمة ولا شيئاً إلا بقلته البيضاء التى كان يركبها وسلاحه وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة» ظهر من ذلك أن بقلته صلى الله عليه وسلم المسماة بدليل هى التى تسمى البيضاء وكانت تسمى الشبابة، وما ذكره السهيلي صاحب الروض الأنف فى شرح السير من أن المسماة بالبيضاء غير المسماة بدليل غير رضى ومعتمد والله أعلم *

﴿مسألة﴾ فى قوله سبحانه وتعالى (ولنبأ نكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأ أخباركم) فعلم الله السابق هو قوله (حتى نعلم المجاهدين منكم) أو هو علم يأتى وسمعت شخصاً يقول فى هذه الآية (حتى نعلم) يتجدد له علم يأتى والحق سبحانه وتعالى له علمان أو علم واحد؟ بين لنا هذا على الوجه الصحيح الذى لا يربب فى الدين *
﴿أجاب﴾ رضى الله تعالى عنه الذى قاله الشخص خطأ ولا يتحدد لله علم وإنما علمه مختلف متعلقه فتعلق قبل وجود مجاهدين بأنه ستوجد مجاهدين وبعد وجودها بأنها قد وجدت فإذا أسمى الآية حتى نعلم مجاهدينكم موجودة فتجازىكم عليها والله أعلم *

* القسم الثانى فى شرح أحاديث وردت عن رسول الله ﷺ *

فمن ذلك * (مسألة) فى قوله صلى الله عليه وسلم «يؤتى بالعالم يوم القيامة فيقال إنما تعلمت ليقال كذا وكذا وقد قيل» الحديث ما معناه الحمل على أنه كانت له حسنات غير العلم؟ فأجبت نيته فى العلم حسناته وهذا خلاف قوله سبحانه وتعالى (إن الحسنات يذهبن السيئات) أم يجعل على أنه لم تكن له حسنة سوى العلم؟ وكذا المجاهد وهذا خلاف الظاهر أم له معنى غير هذين *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه هذا فى شخص كان بمثابة لو أخلص فيها فى علمه لنجاء علمه من المذاب الذى وجد مقتضيه فلما لم يخلص نزل به موجب المقتضى لمذابه أو هذا فيمن ترجحت سيئاته بالعلم على حسناته فلم تدفع عنه حسناته عذاب ذنب الرىاء فمذهب والله أعلم *

﴿مسألة﴾ قوله صلى الله عليه وآله وسلم «الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ورمضان الى رمضان كفارة لما بينهما» وإذا كانت الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما فما تكفر الجمعة ورمضان؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه هي كفارات وإن لم تصادف شيئاً تكفر بمعنى انها أسباب للتكفير وقد ينتفي عن السبب مسببه لأمر من الأمور ولا يخرج ذلك عن كونه سبباً ثم جواب آخر وهو أن الصلوات الخمس كفارة للصنائر على ما نطق به الحديث والمرجو أن الكفارة الثانية اذا لم تصادف صغيرة تكفر بعض الكبائر والله أعلم *

﴿مسألة﴾ في أن الخبر اذا ورد من جهة الله تعالى لا يتصور وجوده على خلاف الخبر به وهل هو كما أطلق؟ أم ثم فرق بين وعده وعيده؟ وإذا لم يصح الاطلاق فما الفرق بينهما؟ وهل يكون في الفرق أن يقال ان اخلاف الوعد لا يليق بجانبه سبحانه وتعالى والمعو عن الوعد لائق به أم لا؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه نعم: هو على إطلاقه فلا يقع أصلاً شيء من أخباره على خلاف خبره، ومن ذلك الوعد: وأما الوعد فالمعو متطرق اليه وليس ذلك خلفاً في خبره فيه: فإن الوعد مقيد من حيث المعنى بحالة عدم المعفو فاذا قال لأعذب الظالم مثلاً فتقديره ان لم أعف أو إلا أن أسامحه أو أتكرم عليه ونحو هذا وهذا القيد عرف من عادة العرب في ايعاداتها، ومن أخبار الشارع عن ذلك على الجملة والمعموم في مثل قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه «من وعده الله على عمل ثواباً فهو منجزه له ومن وعده على عمل عتاباً فهو بالخيار ان شاء عذبه وان شاء غفر له» والله أعلم *

﴿مسألة﴾ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «تدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم» فهل هذا يطلق على الفقير الذي قد جمع بين العلم والعمل؟ أم الفقير الذي قد منع الدنيا ولا حظ له فيها فيكون دخوله الجنة جبراً لقلبه يوم القيامة حيث يتمنى شيئاً لا يقدر عليه؟ وإن أطلق على الفقير الذي قد جمع بين العلم والعمل فذلك هو الغنى الأكبر، وما هو الغنى والفقير الذي ورد فيهم؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه، يدخل في هذا الفقير الذي لا يملك شيئاً والمسكين الذي يملك شيئاً ولكن لا يملك تمام كفايته إذا كانوا مؤمنين غير مرتكبين شيئاً من الكبائر ولا مصرين على شيء من الصنائر وبشترط في ذلك أن يكونا صابرين على

الفقر والمسكنة راضين بهما والله أعلم *

﴿مسألة﴾ قوله صلى الله عليه وسلم: «خير القرون الذى أنا فيه ثم الذين يلونهم» الحديث: ما الفرق بين هذا وبين قوله صلى الله عليه وسلم على تقدير محته؟ أمتى كالنيت لا يدري أوله خير أم آخره. وما معنى قوله صلى الله عليه وسلم «لصائم فرحتان؟ فرحة عند إفطاره وفرحة عند لقاء به» فالفرحة التى عند افطاره ماهى؟ كونه يفرح بالأكل والشرب أو فرحه كونه حصلت له عبادة هذا اليوم *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه أما الحديثان الأولان فلا تناقض بينهما لأن آخر الامة فى الحديث الثانى المضطرب عبارة عن المهدي وعيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ومن معهم، وأما فرحة الصائم عند فطره فجائز حملها على الأمرين فرحة النفس بما يتناول ولا محذور فيها. وفرحة بتمام العبادة الفاضلة له: والله أعلم *

﴿مسألة﴾ قوله صلى الله عليه وسلم «انها من الطوافين عليكم» على ماذا الحمل؟ وهو أن نقله عن الصبيان الصغار من الأولاد الذين لا يمكنهم التحرز منهم كالأطفال فى الطوافات لليلة ولوانتفتت النجاسة منهم فى محل العفو عنها فى مثله منها *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه الطوافون الخدم والطوافات الخادמות وأقواء الأطفال التى تغلب نجاستها فالظاهر انها كافوا السنائير فى العفو والله أعلم *

﴿مسألة﴾ روى أبو عبد الله البخارى وأبو الحسين مسلم رحمهما الله فى صحيحهما من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق «أن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله الملك» وذكرنا فى الحديث وفى الحديث الذى انفرد به مسلم باخراجه من حديث أبى سريحة حذيفة بن أسيد الغفارى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله اليها ملكاً فصورها» وذكرنا فى الحديث * فى الحديث الأول اشعار بأن الله تعالى يرسل الملك بعد مائة وعشرين ليلة وفى الحديث الثانى تصريح بأن الملك يبعث بعد أربعين ليلة فكيف الجمع بين هذين الحديثين؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه حديث حذيفة بن أسيد هذا لم يخرج به البخارى فى كتابه ولم يمل ذلك لكونه لم يجده ملتصقاً مع حديث ابن مسعود رضى الله عنهما ووجد حديث

ابن مسعود أقوى وأصح فارتاب بحديث حذيفة الذي مداره على أبي الطفيل عامر ابن وائلة عنه فأعرض عنه فاما مسلم فانه خرج الحديثين معاً في كتابه فاحوجنا إلى تطلب وجه يلتزمان به ولا يتنافران وقد وجدناه والله الحمد الأتم ، فأقول : الملك يرسل غير مرة الى الرحم يرسل مرة عقيب الأربمين الأولى بدلالة حديث حذيفة بن أسيد بالفاظه في رواياته المتعددة فيكتب أجله ورزقه وعمله وحاله في السعادة والشقاوة وغير ذلك ويرسل مرة أخرى عقيب الأربمين الثالثة فينفخ فيه الروح بدلالة حديث ابن مسعود وغيره ثم انه يشكل وراء هذا من حديث حذيفة في قوله في بعض رواياته عند ذكر ارسال الملك عقيب الأربمين الأولى «فصورها وخلق سمعها وبصرها ووجد لها ولحها وعظامها ثم قال يارب أذكر أم أثنى ؟ فيقضى ربك ما يشاء ويكتب» ، الى آخره ومن المعلوم أن هذا التصوير لا يكون في الأربمين الثانية فانه يكون فيها عاكة وانما يكون هذا التصوير قريبا من نفخ الروح وهكذا روينا ذلك مصرحا به في بعض روايات حديث حذيفة خارج الصحيح وسبيل الجواب عن هذا الاشكال أن يحمل قوله «فصورها» على معنى فصورها قولاً وكتبها لافعلأى فذكر تصويرها وكتب ذلك ، والدليل على صحة هذا ان جعلها ذكراً أو أثنى يكون مع التصوير المذكور وقد قال في جعلها ذكراً أو أثنى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك الى آخره ويشكل أيضاً من حديث ابن مسعود ان البخاري رواه بهذا اللفظ وهو أن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربمين يوماً أو أربمين ليلة ثم يكون علقه مثله ثم يكون مضغه مثله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن بربع كلمات فيكتب رزقه وأجله وعمله وشقى أو سعيد ثم ينفخ فيه الروح ثم يبعث اليه الملك بحرف ثم يقتضى تأخير كتب الملك الأمور الاربعة الى ما بعد الأربمين الثالثة * وحديث حذيفة بن أسيد قاض بتقديم كتب الملك لذلك عقيب الاربعين الاولى وسبيل الخروج عن اشكال ذلك أن يحمل قوله «ثم يبعث اليه الملك فيؤذن فيكتب» معطوفاً على قوله «يجمع في بطن أمه أربمين يوماً» متعلقاً بهذا لا بالذي يليه قبله وهو قوله ثم يكون مضغه مثله ويكون قوله «ثم يكون علقه مثله ثم يكون مضغه مثله» اعتراضاً وقع بين المعطوف والمعطوف عليه والاعتراض بأمثال ذلك في كتاب الله تعالى وكلام العرب غير قليل * من ذلك قوله سبحانه وتعالى (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات

والأرض وعشيا وحين تظهرون) فقوله (وعشيا) ليس متعلقا بالذى يليه وهو قوله (وله الحمد في السموات والأرض) ومعطوفا عليه بل متعلقا بما سبق من قوله (وحين تصبحون) وقوله (وله الحمد في السموات والأرض) اعترض بينهما إذا عرفت هذا فقوله «ثم ينفخ فيه الروح» متصل بقوله «ثم يكون مضنة مثله» لأنه في شبه التأخير لما ذكرناه فافهم ذلك واعرفه واره فانه مشكل عويص جداً ولا أحد نعلمه قد تقدم بحله وقد أوجعته إيضاحاً ينشرح صدر القامم الآهل والله سبحانه المحمود حقاً، وكان الحافظ عياض بن موسى القاضي من المناربة قد تعرض لذلك مقتصرأ على رواية مسلم الحديث ابن مسعود وذلك فيها بحرف الواو لا بحرف ثم ولفظها «ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات يكتب رزقه» الى آخره وأجاب بان الواو لا تقتضي ترتيباً وهذا الذى أتى به سهل لا يتأتى مثله في رواية البخارى التى هداها الله الكريم لشرح معناها والله الحمد كاه وهو أعلم *
﴿مسألة﴾ قوله عليه السلام «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» هل خرج في الصحيحين أم لا؟ وهل يصير في عقيب التوبة كمن لا ذنب له ليحكم القاضي يرشده في تزويج ابنته أو موليته؟ أم لا بد من اصلاح العمل بعد التوبة إلى مدة معلومة؟ وكيف حكم الله في ذلك؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه لم يخرج في الصحاح ولم نجد له استناداً ثبت بمثله الحديث والتائب يلتحق عند بعض أصحابنا بالمستور من غير توقف على اصلاح العمل في المدة المعلومة ولا بأس بالعمل بهذا والمستور على التزويج ولا يخرج على الخلاف في الفاسق *
﴿مسألة﴾ رجلان تشاجرا في قوله صلى الله عليه وسلم «ينزل ربكم في كل ليلة الى سماء الدنيا» الحديث بتمامه فقال أحدهما لآخر الحديث يتأول وقال الآخر بل هو كما جاء ليس فيه تأويل بل ينزل وكذا في جميع الصفات والآيات والأخبار * وكل واحد يدعى الصحة في قوله *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه الذى عليه الصالحون من السلف والخلف رضى الله عنهم الاقتصار في ذلك جميعه على الإيمان الحق بها والاعراض عن الخوض في معانيها مع اعتقاد التقديس المطلق وإنه ليس معناها ما نفهم من مثلها في حق المخلوق والله أعلم *

﴿مسألة﴾ في معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي يرويه أبو هريرة رضي الله عنه وهو قوله «كل مولود يولد على الفطرة» المذكورة وهي فطرة الاسلام أو الفطرة التي هي الخلق والابداع والاختراع *

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه معناه والله أعلم انه يولد غير متلبس بحقيقة الكفر فانه بالاعتقاد ولا وجود له قطعاً فأبواه يهودانه قبل البلوغ من حيث الأحكام تبعاً وبمد البلوغ بتقليده إياهم في حقيقة الكفر مباشرة منه وملامسة منه للكفر، وأما ماورد من أن الشق من شق في بطن أمه فالمراد به - أن يكتب الملك عليه - اخبار عما يوجد منه اذا باشر الكفر، وفي قوله «الله أعلم بما كانوا عاملين» إشعار بأنه قد يكتب عليه الشفاء ويحكم به عليه بناء على ما يعلمه الله تعالى منه من أنه لو أحياء الله الى حين يستقل بالايمان والكفر لا يختار الكفر وكفر كما جاءت الرواية بذلك مصرحاً به في بعض الأحاديث فيخرج من ذلك انا لانستلزم الحكم بأن من مات من أطفال المشركين فهو في الجنة وكذا في أشباههم من المجانين والله أعلم *

﴿مسألة﴾ في معنى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي (لم يكن الذين كفروا) بأمر الله تعالى ما المراد بذلك؟ وما وجه تخصيص هذه السورة بالذكر؟ وما الحكمة في ذلك؟ *

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه في ذلك فوائد منها كونه سن بذلك عرض القرآن على من يحفظه ويعرف كما هو المعروف من قراءة القرآن على المقرئ، ومنها ان ايأ كان موثقاً به في الأخذ والأداء عنه صلى الله عليه وسلم ففعل ذلك ليؤدى عنه وفيه حض له على التصدير لقراءة القرآن عليه فكان رضي الله عنه يمدده صلى الله عليه وسلم رأساً، وأما تخصيص هذه السورة فمن المعنى فيه أنها مع جازتها جامعة لأصول وقواعد ومهام عظيمة وكان الوقت يقتضى ترك التلويل والله أعلم *

﴿مسألة﴾ قول النبي صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس الى المحشر» فهل يكون هذا السوق قبل موت الخلق أو بعد خروجه من الأجداث؟ *

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه بل قبل موت الخلائق وقوله «لا تقوم الساعة» شاهد بذلك والله أعلم *

﴿مسألة﴾ فيما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال: «لمن الله من أكرم غنيا لفناء وأهان فقيراً لفقره» وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال: «لمن الله من أكرم بالفنى وأهان بالفقر» هل يدخل تحت هذا اللعن شيخ يزار بحية الفقير والفنى وابناء الدولة وهو من ذوى الولايات والتسلط فيتكاف لابناء الدنيا ويحضر للفقير ما يتيسر أم لا؟*
 ﴿أجاب﴾ رضي الله عنه اما أولاً فان هذين الحدين لا نعرفهما من جهة تصح، تقوم بها الحجة، وقد أخرج أبو شجاع شرويه الهمداني صاحب الفردوس فيه من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال «لمن الله فقيراً تواضع لفنى من أجل ماله من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه» لكن ليس ذلك مما يقع عليه الاعتماد فان صاحب الفردوس جمع فيه بين الصحيح والسقيم وبلغ به الانحلال الى أن أخرج أشياء من الموضوع، ويدانى هذا الحديث في معناه ما روى من أنه «من تضعض لفنى ذهب ثلثا دينه» وأخبرت عن أبي الفتح الشاذلي وغيره قالوا حدثنا الاستاذ أبو القاسم التشيرى قال سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق يقول في الخبر «من تواضع لفنى لأجل غناه ذهب ثلثا دينه» وإنما ذلك لان المرء بقلبه ولسانه ونفسه فاذا تواضع لفنى بنفسه ولسانه ذهب ثلثا دينه فان اعتقد فضله بقلبه كما تواضع له بلسانه ذهب دينه كله هذا كلامه*
 ثم إنا نعلم ان هذه الأحاديث وإن لم تثبت من حيث الرواية فما تقتضيه من ذم اكرام الفنى لفناء وإهانة الفقير لفقره ثابت صحيح وذلك ان لم ينته فاعله الى فظاعة اللعن وذهاب ثلثي الدين فهو منكر قبيح على الجملة فان فيه تعظيم الدنيا التي هي مجمع الآفات وأم الخبائث ويستلزم ذلك من ضعف قوى التقوى أمراً عظيماً لكنها لا تتناول من أكرم الفنى مطلقاً بل من أكرم الفنى لأجل غناه أي كان الباعث له على إكرامه ما عنده من الدنيا واستعظام ما انتصف به من الفنى فلا يدخل في ذلك من أكرم الفنى لمعنى آخر لا يذمه الشرع ويأباه بأن يقصد به حفظ قلب الفنى بأنه ان لم يفعل تأذى او ترغيبه في اكرام الاضياف او يريد به دفع شره وصيانة نفسه وإياه عن محذور غيبته او توطئته لما يريد ان يأمره به من الخير فهذا وما أشبهه من المقاصد الصحيحة اذا اقترن بفعل ذلك فهو حسن غير مذموم والفاعل له بنية التقرب مأجور غير مأزور وتكلف هذا المذكور لا يناء الدنيا اذا كان لشيء من هذه المقاصد المستقيمة فليس من اكرام الفنى لفناء في شيء وكذلك اقتصاره في حق الفقير على اختصار ما يتيسر اذا كان لكون ذلك

يكفي الفقير ويرضيه من غير أن يقرن به استحقاق منه بالفقر وفقره ليس من اهانة الفقير لفقره بسبيل . وقد أخرج أبو داود صاحب السنن فيه عن ميمون بن أبي شبيب «أن عائشة رضي الله عنها مر بها سائل فاعطته كسرة ومر بها رجل عليه ثياب وهيئة فاقعته فأكل فقيل لها في ذلك فقالت : امرأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزل الناس منازلهم » فهذا الحديث اصل في هذا الذي نحن بصدده فليصحح المتحن بذلك مقاصده فيما يأتي منه ومن غيره ويتدبر ففي صحتها عمة اعماله وفي فسادها فسادها والله الكريم السؤل توفيقنا وإياه لا يحبه ويرضاه ومن يحب والمسلمين آمين وآمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين *

(مسألة) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «ان رجلا من اهل الصفة مات فوجد معه دينار ان فقال النبي صلى الله عليه وسلم كيتان» فما السر في ذلك وما المعنى فيه مع ان الدينارين لاحق فيهما لله تعالى ؟ *

(اجاب) رضى الله عنه من الأسباب في ذلك انه رحمه الله أظهر الفقر وقعد مع الفقراء اهل الصفة الذين لا يملكون ديناراً ولا درهما ولم يخرج ديناره علي نفسه ورفقائه والله اعلم *

(مسألة) سأل سائل الشيخ رحمه الله تعالى وقال ذكرت في كتابك الذي صنفته في علوم الحديث فوائد جمة إلا أن في أوله أو قالوا في حديث انه غير صحيح فليس ذلك قطعاً بأنه كذب في نفس الأمر إذ قد يكون صدقاً في نفس الأمر وانما المراد به انه لم يصح إسناده على الشرط المذكور والله أعلم ، وقد رأينا قد ذكر عن الأئمة انهم قالوا في الحديث حديث إسناده صحيح ومتنه غير صحيح أو إسناده غير صحيح ومتنه صحيح أو إسناده مجهول ومتنه مجهول أو إسناده صحيح ومتنه صحيح أو إسناده ضعيف ومتنه ضعيف ، وأيضاً لهم كتب الموضوعات ويقولون من فلان الى فلان الله أعلم من وضعه فهذا يدل بأنه في نفس الأمر غير صحيح فان رأى أن يذكر في شرح هذا ما يشق به علة الطالب فعل ذلك *

(اجاب) رضى الله عنه الذي يرد من هذا على ذلك قولهم إسناده صحيح ومتنه غير صحيح وجوابه ان في كلامي احترازاً عنه وذلك في قولي انه لم يصح إسناده على الشرط

المذكور لان من الشرط المذكور أن لا يكون شاذاً ولا ممطلا والذي أوردتموه لا بد أن يكون في إسناده شذوذ وعلته تمله ولأجل ذلك لا يصح به التمسك فان أدان عليه انه اسناد صحيح فلا بالتفسير الذي ذكرتموه بل بمعنى أن رجال إسناده عدول ثقات هذا بحسب وما بعد هذا لا يحسن ما ذكرته الا قولهم في بعض الأحاديث انه موضوع، والجواب انه ليس في الكلام الذي ذكرته انكار لتلك وإنما فيه انه لا يستفاد ولا يفهم من قولهم هذا الحديث غير صحيح أكثر من أنه لم يصح له اسناد على الشرط المذكور وهذا كذلك لان هذا الكلام لا يظهر من معناه انه كذب في نفس الامر احتجنا الى زيادة لفظ مثل ان يقول هو موضوع أو كذب أو نحو ذلك والله اعلم، قولي لم يصح اسناده عام اى لم يصح له اسنادا والله اعلم *

﴿مسألة﴾ في رجل يقرأ الحديث على المحدث ويقول في كل حديث وبالا اسناد حدثنا فلان عن فلان ولا يقول قال حدثنا فهل يصح هذا السماع أم لا؟
 ﴿أجاب﴾ رضي الله عنه هذا خطأ من فاعله، وأما بطلان السماع به ففيه احتمال والأظهر انه لا يبطل من حيث ان حذف القول اختصارا مع كونه مقدراً في كثير من كتاب الله تعالى وغيره والله أعلم *

﴿مسألة﴾ روى ان النبي صلى الله عليه وسلم مات ودرعه مرهونة عند يهودى على صاع من شعير أو صاعين وانه صلى الله عليه وسلم مات وله حصون وارض فهل هذه الاحاديث صحاح وانه صلى الله عليه وسلم مات وهو فقير؟ دينوا لنا أدلة موته على الفقر والكهات التي علمها النبي صلى الله عليه وسلم للفقراء ففضلوا على الاغنياء بتلك الكهات وغيرها من الأحاديث الصحيحة، والذي ذهب من العلماء الى ان الفقير الصابر أعلى من الغنى الشاكر من هو من العلماء؟

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه روى البخارى في صحيحه باسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين صاعا من شعير وكان له مما آفاه الله تبارك وتعالى ارض بخير وفدك وغيرها وكانت معدة نوابه ولم تورث منه لقوله صلى الله عليه وسلم «انا لانيورث ما تركناه صدقة» وكل هذا صحيح لا تناقض فيه والفقر صفة اللازمة عند موته وقبل ذلك صلى الله عليه وسلم ولا يقدح فيه ما كان في ملكه من اعداده لمصالح المسلمين واخراج ما يحصل عند حصوله، وحديث

ابن هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بمئة سنة» حديث ثابت، وحديث ابن هريرة رضى الله عنه ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أن فقراء المهاجرين اتوه فقالوا ذهب أهل الثور بالدرجات العلى والنعم المقيم فقال وما ذاك قالوا يصلون كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون ولا تصدق ويمتقون ولا تمتق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعت؟ قالوا بلى قال تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع اخواننا أهل الأموال ما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء» هذا لفظ الحديث فى صحيح مسلم، وأخبرني بعض الاشياخ بخراسان قال ثنا أبو الفتوح عبد الوهاب بن شاه الصوفى قال أخبرنا الاستاذ أبو القاسم القشيري قال سمعت أبا على الدقاق يقول تكلم الناس فى الفقر والغنى أيهما أفضل وعندى أن الأفضل أن يعطى الرجل كفايته ثم يصاب فيه والله أعلم *

﴿مسألة﴾ صوم رجب كله هل على صائمه إثم أم له أجر؟ وفى حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه ابن دحية الذى كان بمصر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان جهنم تسمر من الحول إلى الحول لصوام رجب» هل صح ذلك أم لا؟ *
 ﴿أجاب﴾ رضى الله عنه لا إثم عليه فى ذلك ولم يؤثمه بذلك أحد من علماء الأمة فيما نعلمه بل قال بعض حفاظ الحديث لم يثبت فى فضل صوم رجب حديث أى فضل خاص وهذا لا يوجب زهدا فى صومه مما ورد فى فضل الصوم مطلقا، والحديث الوارد فى كتاب السنن لأبى داود وغيره فى صوم الأشهر الحرم كافى فى الترغيب فى صومه، أما الحديث فى تسمر جهنم لصوامه فغير صحيح ولا يحمل روايته والله أعلم *

﴿مسألة﴾ اذا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن أقوام انهم من أهل الجنة وهم مؤمنون مصدقون بخبره صلى الله عليه وسلم فهل يأمنون المكربا أخبرهم به من أنهم من أهل الجنة؟ وسمنا عن عمر رضى الله عنه انه قال لا آمن مكروه رجلى الواحدة فى الجنة والأخرى برا فهل هذا عن عمر صحيح أم لا؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه هذا القول بعينه عن عمر رضى الله عنه لستنا نصححه بل أصل كونه لم يأمن مكر الله وانه كان شديداً ما بين يديه ثابت عنه وذلك له وجوه ، أحدها انه كان يرى جواز النسخ في مثل ذلك ، وانه روى عنه انه كان يدعو الأهم ان كنت كتبتني شقياً فامح ذلك واكتبني سعيداً أو مامعناه ، هذا ، والثاني انه وأمثاله ان أمنوا بكونهم من أهل الجنة فلا يأمنون أهوالاً تصيبهم قبل دخول الجنة ، الثالث وان كانوا لا يجوزون النسخ في مثل ذلك فقد يجوزون أن يكون ذلك مشروطاً بشرط ولا يوجد منهم وخفى عليهم ذلك الشرط عافانا الله تعالى *

﴿مسألة﴾ أول من يدخل الجنة ان قالوا هم الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيدخل كل نبي مع أمته أو الأنبياء كلهم يدخلون الجنة قبل اعمهم *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة قبل الجميع والظاهر ان الأنبياء يدخلون قبل الأمم كلها *

﴿مسألة﴾ عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا وعلى النبيين وآلهم رأى رجلاً يسرق فقال أمرقت ؟ فقال كلا والذي لا إله إلا هو قال آمنت بالله وكذبت عيني ، وحديث آخر ان بعض الناس أذنب ذنباً فسئل عنه فقال والله الذى لا إله إلا هو ما فعلته أو كما قال فقال صلى الله عليه وسلم غفر الله لك ذنبك بصدقك فى قولك لا إله إلا الله *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه كأنه صلى الله عليه وسلم لما وجد السارق ربه تعالى غمرته الهيبة والعظمة حتى أنسته ما استيقنه حالة الابصار وبقي فى صورة من يرى الشيء من بعد ولا يتحققه فاذا نوزع فيه كذب روثه وأما الحديث الآخر فيه إشارة الى أن حسه الصادق فى التوحيد كفر المعصية والله أعلم *

﴿مسألة﴾ الخبر الذى لا يتطرق اليه النسخ والخبر الذى يدخله الأمر فيتطرق اليه النسخ ماهو؟ والفرق بين الخبرين ؟

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه من أمثلة الخبر الذى لا يدخله النسخ قوله تعالى (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم) ومن أمثلة الخبر المشتعل على الأمر قوله صلى الله عليه وسلم «توضؤا مما مست النار» ومن أمثلة ما لا يدخله النسخ فى الخبر فى خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله «شفاعتي لأهل الكبائر من أمي» والفرق ان ما فيه الأمر تكليف

فلا يمتنع إسقاطه بالنسخ بخلاف الخبر المحض فإن النسخ فيه الخلف فيكون ذلك وقع كذباً والله أعلم *

﴿مسألة﴾ في الفقير الصابر والغني الشاكر أيهما أعلى ؟ وينتوا ذلك لتحصل معرفتهما والذي لا يجب عليه التكسب ببيان دليله وما هو ؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه: هذا باب واسع ومما يحتاج به — من فضل الفقير الصابر وإياه نختار — حديث دخول الفقراء الجنة قبل الأغنياء بمئة مائة عام، ومما يحتاج به في فضل الغني الشاكر قوله صلى الله عليه وسلم «فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء» وحديث الله كذا الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم الفقراء فلما بلغ ذلك الأغنياء شاركوهم فيه ومن قل لا يجب عليه التكسب فدليله انه الآن غير واجد وليس عليه واجب من ذلك فلا يجب عليه التحصيل لتجب عليه النفقة كما لا يجب عليه تحصيل المال لتجب عليه الزكاة والله أعلم *

﴿مسألة﴾ هل ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل قدم نبي من الأنبياء عليهم السلام ولي من أولياء الله تعالى ؟ وسمعنا أن القطب على قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعنا أن في الأرض سبعة أوتاد وابدال وتقباء ونجباء وكل مات رجل أقام الله عز وجل عوضه رجلاً ولا تزال الوراثة دائمة في علم الباطن وفي علم الظاهر إلى قيام الساعة الأمر على ماذا ذكر أم لا ؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه لا يثبت هذا الحديث وأما الابدال فأقوى ما روينا فيه قول على رضى الله عنه انه بالشام تكون الابدال وأيضاً ما شابههم كالجمع عليهم من علماء المسلمين وصلحائهم، وأما الأوتاد والنجباء والتقباء فقد ذكرهم بعض مشايخ الطريقة ولا يثبت ذلك ولا تزال طائفة من الأمة ظاهرة على الحق إلى أن تقوم الساعة وهم العلماء *

﴿مسألة﴾ هل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في علماء الباطن الذين أقامهم الله تعالى لرية أرباب الأحوال والمقامات الشريفة وليوصلوا المريد إلى الله تعالى بقوتهم التي أعطاها الله تعالى وبدعوتهم المجابة كالجنيد وأمثلة من أئمة الطرق المكاشفين الذين لهم الكشف المصون الموافق للشريعة المطهرة هل يجب عليهم أن يشهروا أنفسهم بذلك ويتصدوا بالعمود للخلق كما يجب على علماء الشريعة التصدي والعمود للخلق لقوائد المسلمين منهم أم لا ؟ والخضر عليه السلام هل ورد انه حتى إلى الوقت المعلوم ؟ وهل هو ولي أو نهى أم لا ؟ *

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه لا يجب عليهم ذلك ولا يمتثل حالهم وحال الخلق ذلك وفي الشريعة كفاية فيما يرجع الى ارشاد الخلق ، وأما الخضر صلى الله عليه وسلم فهو من الاحياء عند جماهير الخاصة من العلماء والصالحين والعامه معهم في ذلك وانما شذ بانكار ذلك بمض اهل الحديث وهو صلى الله عليه وعلى نبينا والنبين وآل كل وسلم نبى واختلفوا في كونه مرسلًا والله اعلم *

﴿مسألة﴾ في الابوة هل يجوز ان يطلق في الكتاب العزيز والحديث الصحيح الأب من غير صلب وايش الفرق بين آدم أبى البشر وبين ابراهيم الخليل صلى الله عليهما وعلى نبينا والنبين وآل كل وسلم أب فآدم ابو البشر و ابراهيم ابو الايمان أولمضى آخر؟ ونرى مشايخ الطريقة يسمونهم أبا المر يدين فيجب بيان هذا من الكتاب العزيز والحديث الصحيح وايما أعلى الأب او الأخ اوالصاحب؟ ترى الصحابة رضى الله عنهم كانوا اخوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث الاسلام والايمان وراحم خصوا باسم الصاحب ينشأنا هذا رزقكم الجنة . *

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه قال الله تعالى (قالوا نبذك إلهك وإله آبائك ابراهيم واسماعيل) واسماعيل من اعمامه لامن آبائه وقال سبحانه وتعالى (ورفع ابو يه على المرش) وامه قد كان تقدم وفاتها قالوا والمراد خالته في هذا استعمال الابوين من غير ولادة حقيقة وهو مجاز صحيح في اللسان العربي واجراء ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم والعالم والشيخ والمريد سائغ من حيث اللغة والمعنى وامامن حيث الشرع فقد قال سبحانه وتعالى (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم) وفي الحديث الثابت عنه صلى الله عليه وسلم «انما انا لكم بمنزلة الوالد اعلمكم» فذهب بعض علمائنا الى أنه لا يقال فيه صلى الله عليه وسلم انه أبو المؤمنين وإن كان يقال في ازواجه أمهات المؤمنين ، وحجته ما ذكرته فعلى هذا فيقال هو مثل الأب او كالأب او بمنزلة أبنائنا ولا يقال هو ابونا ووالدنا ومن علمائنا من جوز ، واطلق هذا ايضا وفي ذلك للمحقق مجال بحث بطول والاحوط التورع والتحرز عن ذلك ، واما الأخ والصاحب فكل واحد منهما أخ من الآخر وأعم فاخ ليس بصاحب وصاحب ليس باخ واذا قابلت بينهما فالأخ أعلى * واما في حق الصحابة رضى الله عنهم فانما اختير لفظ الصحبة لانها خميمصة لهم وأخوة الاسلام شاملة لهم ولغيرهم ، وايضا

فلفظ الصحابة يشمر بالأمرين اخوة الدين والصحبة لانه لا يطلق ذلك في العرف على الكافر وان صاحبه صلى الله عليه وسلم مدة والله أعلم *

*(مسألة) شخص قال من سب الصحابة رضى الله عنهم لا يغفرله وان تاب واحتج بالحديث الذى روى «سب صحابتي ذنب لا يغفر» وقال قال لى الشيخ عدى لا يتوب الله عليه فقل له ان تاب تاب الله عليه فقال لا يتوب الله عليه فهل يتوب الله عليه ام لا؟ *

*(اجاب) * رضى الله عنه اخطأ هذا القائل - فى قوله وفى احتجاجه - خطأ فاحشاً، أما خطؤه فى قوله فانه نقي مغفرة الله تعالى لهذا الذنب من غير توبه ومع التوبة وهو غلط مبتدع فاحطاً وابتدع فى الموضوعين، اما اذا لم يتب فلان السب ذنب دون الشرك وكل ذنب دون الشرك فيجوز أن يغفر الله تعالى لغايله وان لم يتب إمامته سبحانه ابتداءً أو بشفاعه الشافعين أو بأن يرزق حظاً من الحسنات التى يذهبن السيئات شهيد بذلك دليل النصوص وغيرها ومن قال فى شيء من الذنوب التى هى دون الشرك ان الله تعالى لا يغفر لغايله فقد تقول على الله بذلك وتعرض لعقابه واما اذا تاب فانه ليس شيء من الذنوب لا توبة منها، وليس هذا باعظم من الشرك ثم لا يقال الشرك لا توبة منه فان اسلام الكافر حاصله التوبة من الشرك واجمعت الأمة على ان الله تعالى لم يجعل فيما خلق ذنباً لا توبة منه اصلاً ونصوص الكتاب والسنة متظاهرة على ذلك غيرانه ينبنى ان يعلم ان التوبة من ذنب السب لا يكفى فيها توبة السباب فيما بينه وبين الله تعالى فان سب الصحابة رضى الله عنهم ظلم لهم والتوبة من مظالم العباد طريقها البراءة اليهم باحلامهم أو غيره وذلك متعذر فيمن مات ومع هذا فطريق الخلاص غير منسد على التواب من سب الصحابة من وجوه: احدها الاستغفار لهم والدعاء لهم بالرحمة والرضوان لاسيما فى اعقاب الصلوات، الثانى أن يكثر من الأعمال الصالحة حتى يقع بعض حسناته عوضاً عن هذه الظلمة ويفضل له ما يسعد به ان شاء الله تعالى، الثالث أن يلجأ الى الله تعالى فى أن يضمّن عنه تبعاته ويرضى عنه من فضله من ظلمه بالسب وغيره فهو سبحانه وتعالى جدير باجابة دعائه وهذه الوجوه لها أصول مروية: منها حديث حذيفة أنه شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذنب لسانه على أهله فقال عاجلاً «أين انت عن الاستغفار»؟ أخرجه النسائى وغيره، وحديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه المخرج فى الصحيح فى الشخص الذى قتل مائة نفس ثم تاب وعاجله الموت بين القريتين فليطلب هذا (م ٤ - فتاوى ابن الصلاح)

التائب نفساً فإن الرحمة واسعة فقد جعل الاستغفار والتوبة في هذين الحديثين مخلصاً من مظالم العباد وهو خارج على أحد الوجوه المذكورة * وأما خطأ هذا الرجل في حجة ففى موضعين أيضاً أحدهما أن الحديث الذى ذكره من أحاديث العوام التى لا أصل لها يعرف والثانى (أنه احتج بالشيخ عدى) وهذا من المجائب عند أهل المعرفة فانه لا يخفى على مسلم انه لا حاجة في دين الله سبحانه وتعالى الاقيا جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا سبيل الى معرفة ما جاء عنه صلى الله عليه وسلم الا بنقل الثقات من أهل العلم والاخذ عنهم فمن لم يكن من أهل ذلك كان جاهلاً وان كان زاهداً فان الزهد لا يجعله نبياً يوحى اليه والقلوب لا يتعرف منها احكام الدين وشرائع الاسلام ومن انتسب الى العلم الذى يزعم انه يعطيه على الصواب ويمتنع من الخطأ سألناه عن شئ من احكام القرآن المعلومه والسنة الصحيحة واظهرنا بهذا اخلافاً فانه لو كان كما يزعم لم يجعل ذلك وان جعل ذلك فهو بغيره اجل فليقلق الله به هذا القائل ولا يقلد دينه من لا علم له ونستغفر الله مما جرى منه غفر الله له ولنا وللجميع المسلمين *

*(مسألة) * رجل اغتاب رجلاً مسلماً وجاء اليه وقال له قد اغتبتك وقلت عنك كذا وكذا اجعلنى في حل فافعل يجعله في حل . هل هو غطى بكونه لم يجعله في حل ؟ وهذا الذى اغتابه بقى عليه تبعة منه أم لا ؟ *

*(اجاب) * رضى الله عنه ليس عليه ان يجعله في حل ولكن حرم نفسه فائدة العفو ومثوبة اسماف السائل والتبعة باقية على الفتاب وينبى أن يكتر من ان يقول اللهم اغفرلى ولن اغتبتك ولن ظلمته وقد روى في حديث لا أعلم بقوى اسناده « كفارة الفية ان تستغفر لمن اغتبتك » وان لم يثبت فله اصل والله اعلم *

*(مسألة) * فن اغتاب هل الاستغفار كفارة الفية والحديث عنه صلى الله عليه وسلم (كفارة الفية ان تستغفر لمن اغتبتك) مع أن الحديث غير ثابت وان كان اسناده قوي فاهل له اصل في الكتاب المزبور والحديث الصحيح ؟ وهل يجوز اذا كانوا جماعة قد اجتمعوا على الخير وبينهم اثنان من الاخوان وطريقته طريقتهم يجمع بعض الاخوان ويقول قد وجهنى اليك يقول لك حدثنى بما عندك ومراة بهذا ان يضمر ما عنده وما يكون ذلك وجهه الا كذب من عنده ويحىء الى المشايخ يمتحنهم ويدخل عليهم بالكذب ويقول أنت شيخى ويقول للآخر أنت شيخى ويخرج من عندهم ويتأبههم ويؤذيههم بلسانه فهل يجوز ان يحذر الناس والمشايخ والاخوان من هذا الرجل ؟ *

(اجاب) رضى الله عنه الاستغفار لمن اغتبطه كفارة ذلك والحديث وان لم يعرف له امصادا يثبت فنهاء يثبت بالكتاب والسنة المعتمدة أما الكتاب فقوله تعالى (ان الحسنات يذهبن السيئات) وان كان هذا نزل في الصلوات فهو عام والعام لا يختص بالسبب وقد بين ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لما ذرى الله عنه «اتبع السيئة الحسنة تمحها» وأما السنة فنهاء هذا ومنها حديث حذيفة أنه شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذرب لسانه على أهله فقال له «اين أنت من الاستغفار» وذرب اللسان على الغير اخوالفية فان كلاهما أو كلاهما جانيات اللسان على الغير، وأما التحذير من الرجل الموصوف فحسن بشرط أن يكون المقصود نصيحة المخذور وما هو من الاغراض الدينية الصحيحة من غير ان يشوبه غير ذلك مثل أن يتصد التفكه بمرضه أو التشفى منه ونحو هذا والله أعلم.

(مسألة) هل يجوز للانسان ان يقرأ القرآن ويهديه لوالديه ولأقاربه خاصة ولأموات المسلمين عامة؟ وهل تجوز القراءة من البعد والقرب ام على القبر خاصة؟ وهل يجوز للشخص ان يسمع كلام المظلوم على الظالم وهو ان يقول لآخيه اولصديقه ياخى ظلمنى وأخذ من عرضى وشتنى ذلك الفاعل الصانع وتكلم في حقه بما لا يحل فهل يجوز لى سماعه ام لا؟

(اجاب) رضى الله عنه اما هذا القرآن ففيه خلاف بين الفقهاء والذي عليه عمل اكثر الناس تجوز ذلك وينبغى أن يقول اذا اراد ذلك اللهم أوصل ثواب قراءته لفلان ولين يد فيجمله دعاء ولا يختلف في ذلك القرب والبعد وأما سماع كلام المظلوم في ظالمه فهو فرع على كلام المظلوم فاجاز للمظلوم ان يقول فاجاز لنسيره سماعه ومالا فلا يجوز زالاصفاء اليه والنقل الذى هو جاز للمظلوم ما يدعوا حاجته اليه على وجه الشكاية أو على وجه الايضاح لكونه قد ظلمه أو على وجه آخر من الاحتجاج لنفسه عليه مثل قول أحد المتخاصمين عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جعل الميمن على خصمه يا رسول الله انه فاجر لا يتورع عن شئ والله أعلم.

(مسألة) قول لا إله إلا الله في دفع الوسوسة نافعة هل على ذلك دليل؟

(اجاب) رضى الله عنه قول لا إله إلا الله له أثر بين في تنوير القلب ولذلك اختاره جماعة من المشايخ لاهل الخلوة وقد علم أن الشيطان الوسواس الخناس اذا ذكر المبدى الله تعالى يخنس أى يتأخر ويمعد ولا إله إلا الله في أول درجات التذ كرفانه التوحيد الناصح

الباهر والله اعلم *

﴿مسألة﴾ في رجل يمدح فتفرح نفسه ويذم فتتألم نفسه ورجل اذا مدح بما فيه يكره ذلك فهل هذا الفرج مقبول من النفس في الشرع أو مذموم التقبل له؟ والذي يكره المدح في نفسه لا يحب ان يمدح فهل هذا موافق في الشرع؟ *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه هذا كله يختلف باختلاف مستنده في السرور والكرهه فاذا سر بالمدح لادل عليه من انعام الله تعالى عليه بالستر والقبول مع عدم الاعجاب وغيره من الأخلاق المذمومة فلا بأس وكذلك اذا تأذى بالذم كما يأتى بذيره من انواع البلاء مع سلامته من السخط ونحوه فلا بأس به واذا كره المدح تخوفا من الفتنة والمعجب ونحو ذلك فلا بأس والله أعلم *

﴿مسألة﴾ في تحمل المني بأى شئ، نزول مع كون الانسان فقيرا ماله شئ، فاذا جاءه شئ من الناس كيف الطريق فيه ان يأخذه ولا يكون عليه منة من اعطاه؟ وعند موت المسلم الذي يرى به عند الموت واذا رآه عرفه في الدار الآخرة بتلك الرؤية الأولية او بطريق اخرى بين لنا هذا بدليل من الكتاب والسنة والاجماع وهل يجوز ان يعطى الله سبحانه لولى من اوليائه انه من اهل الجنة بالهام يلهمه الله سبحانه وتعالى اياه أو يخبر من رسول الله صلى الله عليه وسلم او طريق آخر؟ بين لنا الطريق ووضح دلالة لاشك فيها ولا ريب، والالهام الذى هو من الله تعالى عرفنا ماهيته في الانسان كيف هو؟ حتى يعرف *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه يتفقد حال المعطى فاذا واجده معطى الله تعالى فاخذه من الله تعالى لانه وعده مجرد سبب وحقق النظر الى المسبب ذهبت المنة وطاحت ان شاء الله تعالى، واما رؤية المؤمن ربه تعالى بعد موته فخالف لرؤيته له تبارك وتعالى في الآخرة فان تلك رؤية البصر من العين الجسدانية بخلاف هذه التى هي ادراك من الروح بحسب والعلم عند الله تعالى، ويجوز أن يعرف المؤمن كونه من اهل الجنة بخبر من الرسول صلى الله عليه وسلم كما فى النفر الذى شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة وهم العشرة . واهل بدر وعائشة ، وثابت بن قيس بن شماس ، وخديجة فى سادة آخرين ، وأما خبر ذلك فكلا وانما يرجو رجاء مرحوم تخوف ، وقد اختلفوا فى أن الولي هل يجوز أن يعرف كونه وليا فمنهم من قال يجوز ذلك لكن قال ليس من شرط الولاية سلامة العافية فاذن لا يلزم على هذا من معرفته لكونه وليا معرفته لكونه من اهل الجنة ، وأما الالهام فهو حق خاطر من الحق

سبحانه وتعالى فن علاماته ان ينشرح له الصدر ولا يعارضه معارض من خاطر آخر والله أعلم *
 * (مسألة) * كلام الصوفية في القرآن كالجنيد وغيره وكان السائل عن هذا منكرا مسمع
 من ذلك وكان يجالس شيخا من المفتين فجرى ذلك في مجلسه فابتدأ الشيخ قال كالمستحسن
 لكلام الصوفية، وقال أيضا لم لا يريدون تفسير القرآن وانما هي معاني يجدونها عند التلاوة،
 وقال أيضا يقولون (يا أيها الذين آمنوا فاتوا الذين يلونكم من الكفار) قالوا هي النفس *
 وكان الشيخ المفتي يشرح ذلك ويقول أمرنا بتعال من يلينا لانهم أقرب إلينا وأقرب شر إلى
 الانسان نفسه، وقال الشيخ أيضا يقولون إنا أرسلنا نوحا إلى قومه يقولون نوح العقل والفرس
 أنهم يلقي الله عندهم من كلامه ما ينتفعون به هذا قد صدر عن اكبرهم الجهم الفغير واتم بذلك
 اعلم والسائل هكذا ليس بجاهل وليس عزمه الاعتضاد بما يسمع من الشيخ تقي الدين ايدته
 الله تعالى واحدا لا يجمل ان قوله سبحانه وتعالى (فاتوا الذين يلونكم من الكفار) ليس المراد
 به النفس وأن المراد ظاهر ومن قال غير ذلك فهو مخطئ *

* (أجاب) * رضى الله عنه وحدث عن الامام أبي الحسين الواحدى المفسر رحمه الله
 تعالى أنه قال صنف ابو عبد الرحمن السلى حقائق التفسير فان كان قد اعتقد ان ذلك تفسير فقد
 كفر، وأما قول الظن بمن يوثق به منهم أنه اذا قال شيئا من أمثال ذلك انه لم يذكره تفسير او لا
 ذهب به مذهب الشرح للكاهن المذكورة من القرآن العظيم فانه لو كان كذلك كانوا قد سلكوا
 مسالك الباطنية وانما ذلك ذكر منهم لتظير ما ورد به القرآن فان التظير يذكر بالنظر في ذلك
 قال النفس في الآية المذكورة فكانه قال أمرنا بقتال النفس ومن يلينا من الكفار ومع
 ذلك فيا ليتهم لم يتساهلوا في مثل ذلك لما فيه من الابهام والالتباس والله أعلم *

* (مسألة) * رجل طلب العلم وهاجر اليه من وطنه فسمع داعيا إلى الزهد في الدنيا وله
 نفس جوح وخاف أن لا ينجو من آفات الدنيا مع النفس الامارة بالسوء فالحيلة في نجاته؟ وبم
 يكون العلاج للنفس الجوح؟ وماذا يقر به من الله الزهد والعلم والسياسة او العزلة؟ *

* (أجاب) * رضى الله عنه سبيله والله الموفق الهادى ان يزهد في الدنيا ولكن زهد
 الراشدين العالمين لا زهد الجاهلين فيطلب العلم غلصا لله تعالى متقربا به اليه ولا يترك السبب
 الذى يفضيه عن الحاجة الى الناس ولا يعتزل الناس بل يقيم بينهم صابرا عليهم مصححا آتيته
 فى ذلك فان هذه طريقة الأنبياء والخلفاء وأئمة المتقين ويجاهد نفسه بالعلم وآداب وتسدده
 وتقويه وليس الطريق الى السلامة من الآفات الحرب من الناس ولا متابعة القوم الذين

تظاهره بالفقر والزهدة، غير ملتفتين إلى الشريعة المطهرة وآدابها بل مرضين عن ذلك وعمّا شرّ حناه، معتمدين على خواطرمهم، متمسكين برسوم لأصل لها في الشريعة معتمدين بأحوال لم يأت بها كتاب ولا سنة، زاعمين أنهم مع الحقيقة وليس عليهم الوقوف مع الشريعة فإن هذا سبيل المروءين المفتونين وطريق المضلّين الدجالين والسالك لمسلّكم قارع لباب الاحاد وهو والج فيه عن قريب شهد بما ذكرته اعلام العلوم والمعارف وبراھينها والله أعلم *

﴿مسألة﴾ رجل قال ان الله لا يسمع دعاء ملحونا قيل وما الدعاء الملحون؟ قال ان يدعو الانسان بالجزم ويقول بالرفع قال له الآخر بل هو ان يقول يارب قصر عمر فلان او قصر رزق فلان او خذ فهد هذا من جملة الدعاء الملحون *

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه ليس ما ذكره الثانى من الدعاء الملحون نعم هو من الاعتداء في الدعاء الذى ورد النهى عنه اذا كان قصده بالدعاء على فلان غير صحيح فان كان صحيحاً بان كان في قصر عمر صلاح للمسلمين لظلمه أو نحو ذلك فليس اعتداء ثم ان الدعاء الملحون ممن لا يستطيع غير الملحون لا يقدح في الدعاء و يندرفيه والله اعلم *

﴿مسألة﴾ قراءة القرآن بعد صلاة الصبح أفضل أو بعد صلاة المغرب أى الوقتين أفضل؟ *
 ﴿اجاب﴾ رضى الله عنه في كل واحد من الوقتين فضل وفي ادراك الأفضل عسر و يظهر أنه بعد صلاة الصبح أفضل لما يرجى ان ياحقه بركاً عاصمة له في نهاره الذى هو مغنّة تصرفاته وتقبلاته والله أعلم *

﴿مسألة﴾ رجل له والد والوالد غير مفتقر اليه في القيام باموره من اتفاق عليه أو مباشرة لخدمة بل لا يمكن ولده من ذلك فأحب الولد الا تقطع الى الله تعالى والتفرغ لعبادته في قرية لعله ان مقامه في البلدة لا يسلم فيه من المأثم لمخالطة الناس الابشاق يضمف عزمه عن تجشمها ووالده يكره مفارقتة و يتألم لما مع ان له أولاداً يأنس بهم غير هذا الولد فهل يحل له مخالفة الوالد والانتقال الى القرية بنية طالب سلامة دينه والتفرغ للعبادة أم لا يحل له مخالفته في ذلك؟ وسيتبع هذه المسألة ثلاث مسائل * احداها لو كان دينه في المقام سالماً لكنه في الانتقال أكثر توفراً على العبادة هل الأولى المقام أو الانتقال مع مخالفة الوالد؟ *

﴿المسألة﴾ الثانية لو كان الانتقال لطلب الراحة والتزهد هل له مخالفته في ذلك أم لا هذا كله مع تهده لوالديه بالزيارة في المسائل المذكورة كلها والسؤال في ذلك عن تعريف المباح والاولى مفصلاً *

﴿السؤال الثالث: تمر يف العقوق ما هو؟﴾

(أجاب) رضى الله عنه لا يحل له ذلك ومخالفة الوالد في ذلك مع تأله لها محرمة وعليه الطوعية له في الإقامة والحالة هذه ثم ليجاهد نفسه في التصوف بما يحرم دينه بسبب مخالفة الناس فلا يخالط من جانب الطريق المحمود ولا يجالس من شأنه الغيبة وليكن مع الناس بين التقبض والنبيسط بلغنا عن الامام الشافعي رضى الله عنه انه قل الاقتباس عن الناس كسبة للعداوة والانبساط مجلبة لقراء سوء فكن بين التقبض والنبيسط وليصح نيته في موافاة والده وطاعته فانها من أسباب السعادة في الدارين وثبت في الحديث الصحيح أن ير الوالدين يقدم على الجهاد فكيف لا يقدم على ما ذكرناه هذامع أن ما رجوه في القرية يناله في البلدة بمحضرة والده ان استمسك وانما هذا خاطر فاسد من عمل الشيطان وتسويله وقد جاء ان أوسا القرني فوت محبة النبي صلى الله عليه وسلم والسير اليه من اليمن بسبب براهمه وحده على ذلك ، وفي هذا جواب المسألة الثانية وايضاح لكون القيام اولى وكذلك المسألة الثالثة فلا تحل مخالفة مع تأله بها بسبب التزء أسلا وأما أن العقوق ما هو فانافاثلون فيه ان العقوق المحرم كل فعل يتأذى به الوالدان او نموه تأذيا ليس بالبين مع كونه مالمس بمصية ومخالفة أمرهما في كل ذلك عقوق وقد أوجب كثير من العلماء طاعتهما في الشبهات وليس قول من قل من علمائنا يجوز له السفر في طلب العلم وفي التجارة بغير اذنهما مخالف لما ذكرته فان هذا كلام مطلق وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق

﴿مسألة﴾ رجل تصدق بصدقة التطوع على صلحاء الأمة وسبق الى الآخذ الأخذ من الله تعالى لامن معطى الصدقة فايها أفضل يد المعطى ام الآخذ؟

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه المعطى عطاء يده من الله تعالى خير من الآخذ اخذاً يده من الله وان غفل عن السبب ولحظ السبب في الجانبين دون الآخر فالأفضل هو الذي يوجد فيه ذلك والله أعلم *

﴿القسم الثالث فيما يتعلق بالعقائد والأصول﴾

فمن ذلك *

﴿مسألة﴾ امام الحرمين والامام الفزالي والامام أبو اسحق رضى الله عنهم هل بلغ أحد من هؤلاء الأئمة المذكورين درجة الاجتهاد في المذهب على الاطلاق أم لا؟ وما حقيقة الاجتهاد على المذهب؟ وهل بلغ أحد منهم درجة الاجتهاد على الاطلاق؟

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه لم يكن لهم الاجتهاد المطلق ويلفوا الاجتهاد المقيد في مذهب الشافعى رضى الله عنه ودوجة الاجتهاد المطلق تحصل بتمكنه من تعرف الاحكام الشرعية فمن ادلتها استدلالا من غير تقليد والاجتهاد المقيد درجة تحصل بالتبحر في مذهب امام من الائمة بحيث يتمكن من الحاق ما لا ينص عليه ذلك الامام بمانص عليه معتبرا قواعد مذهبه واصوله *

﴿مسألة﴾ كتاب من كتب اصول الفقه ليس فيه شيء من علم الكلام ولا منطوق ولا ما يتعلق بنير اصول الفقه فهل يحرم الاشتغال فيه او يكره وهل يسوغ انكار الاشتغال به وحالته ما ذكر سوى ذلك؟ *

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه لا يحرم ولا يكره اذا لم يكن فيه مع ذلك تقرير بدعة او امالة إلى فلسفة بان يكون مصنفه من أهلها وكلامه في كتابه في اصول الفقه يؤثر بحسن كلامه حتى في الفاسفة كما وقع في كلام هذا التابع في عصرنا او نحو هذا وشبهه فاذا سلم عن كل ذلك فلا اشتغال به يكون مع صحة العقيدة وكيف لا وهو باب التحقيق في الفقه وعماده والله أعلم *

﴿مسألة﴾ ما الفرق بين القياس والاستدلال فانه يتفرع على ما يتفرع عليه القياس فان كان مدلول الاسمين واحدا فواجه تنويع الاسمين؟ وان كان اثنين فخال كل واحد من القياس والاستدلال بحد يحصره *

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه الفرق بين القياس والاستدلال أن القياس يشتمل على اصول وفروع يجمع بينهما بجامع والاستدلال ليس كذلك من اللازم الذي هو مثل قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) والله أعلم *

﴿مسألة﴾ هل كان داود الظاهري صاحب المذهب رضى الله عنه ممن يعتد به في انعقاد الاجماع في زمانه ام لا وهل كان بحيث اذا حدثت حادثة في زمانه تخالف فيها وحده بعد خارقا للاجماع وكذلك من لم يرتقض الوضوء بالنوم الا اذا اخبر بخروج الحدث كسعيد بن المسيب وأبي موسى الأشعري وهل يتمد الاجماع بدونهم أم لا؟ *

﴿اجاب﴾ رضى الله عنه اما الاعتداد بداود رحمه الله في الاجماع وفقا وخلافا مما وقع فيه الاختلاف بين الفقهاء والاصوليين منا ومن غيرنا فذكر الاستاذ الامام أبو اسحق الاسفراينى رحمه الله ان أهل الحق اختلفوا فذهب الجمهور منهم الى أن نقاة القياس لا يلفون منزلة الاجتهاد ولا يجوز توليهم القضاء وهذا ينشأ الاعتداد بداود في الاجماع وتقل

صاحبه الاستاذ ابو منصور البندادى عن ابن على بن ابى هريرة وطائفة من متأخري الشافعيين انه لا اعتبار بخلافه وسائر نفاة القياس في فروع الفقه لكن يعتبر خلافهم في الأصوليات، وقال الامام ابو المال ابن الجويني مذهب اليه ذوو التحقيق ان لا نصد منكرى القياس من علماء الأمة وحلة الشريعة فانهم اولامباهتون على عبادتهم فيما ثبت استفاضة وتواترا، وإيضافان معظم الشريعة صادرة عن الاجتهاد والنصوص لا تفي بالعشر من مشار الشريعة فهو لا يلتحقون بالموام وكيف يدعون مجتهدين ولا اجتهاد عندهم، وهذا منه نوع افراط، وكان أبو بكر الرازي من أئمة المحققين يذهب في داود وأضرابه الى نحو هذا المذهب وينفذ كرداود في مقدمة كتابه في احكام القرآن ومال عليه وقال فيما قال لوتكلم داود في مسألة حادثة في عصره وخالف فيها بعض اهل زمانه لم يكن خلافا عليهم قال وكان ينسب حجج المقول ومشهور انه كان يقول بل على المقول: وقال بمدكلام كثير لاجل ذلك لم يمد خلافه احد من الفقهاء ولم يذكروه في كتبهم فقد انفقد الاجماع على اطراحه وترك الاعتداده هكذا رأى الرازي فيه وهو كما ترى لا يخلو عن نوع من الحيف الذي قد كان منه وكان شديد الميل والمصيبة على من خالفه من حيث انه وصف داود في هذا الموضع من كباثر مما ياباه عنه الثابت المعروف من زهده وتحرره والذي اختاره الاستاذ ابو منصور في هذا وذكر أنه الصحيح من المذهب انه يعتبر خلافه في الفقه الذي استقر عليه الامر آخره فيما هو الأغلب الأعرف من صفو الأئمة المتأخرين من الذين اوردوا مذاهب داود في اثبات مصنفاتهم المشهورة في الفروع كالشيخ أبي حامد الاسفراينى وصاحبه الهاملى وغيرهم فانهم قالوا لولا اعتدادهم بخلافه لما اوردوا مذاهبه في امثال مصنفاتهم هذه لتناقة موضوعها لذلك، وبهذا أجيب مستخيرا لله تعالى مستمينا بما بناء داود من مذاهبه على أصله في نفي القياس الجلى وما اجمع عليه القياسيون من انواعه أو على غيره من أصوله التي قام الدليل القاطع على بطلانها فاتفق من عداه في مثله على خلافه اجماع متفق، وقوله في مثله معدود خارقا للاجماع وكذلك قوله في التفرط في الماء الراكد وتلك المسائل المتسمة فيه بخلافه في هذا وامثاله غير معتد به لكونه مبنيًا على ما قطع يطلانه والاجتهاد الواقع على خلاف الدليل القاطع كاجتهاد من ليس من أهل الاجتهاد في ازهاجها بمنزلة ما لا يمتد به وينقض الحكم به وهذا الذي اخترته (٥٢ - فتاوى ابن الصلاح)

يثبت بدليل القول بحريز تجزئه منصب الاجتهاد وقد تقرر جواز ذلك فان العالم قديكون مجتهدا في نوع دون غيره والعلم عند الله تعالى ثم لا فرق فيما ذكرناه بين زمانه وما بعده فان المذاهب لا تموت بموت اصحابها، فاما من لم يرتض وضوء النائم الا اذا اخبر بخروج حدث كابي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب رضى الله عنهما ان كان سعيد قال كذلك فانه غير معروف عنه فالاجماع لا ينعقد مع خلافا فان ابا موسى احد فقهاء الصحابة من المفتين في عصرهم وكان سعيد صدرا في العلم والفيتا وغيرهما في ذلك الصدر ويرجع على اجلاء التابعين وكان السؤال عن انعقاد الاجماع في هذه المسألة خاصة على خلاف هذا القول فندم انعقاده فيها في ذلك العصر لازم من هذا واما فيما بعده فقد اجمع على خلافه فمن قال ان الاجماع بعد عصر المختلفين على احد قوليهما اجماع صحيح رافع للخلاف فقد تحقق عنده انعقاد الاجماع في المسألة على خلاف ذلك القول ومن قال انه لا يرفع الخلاف فلا اجماع في هذه المسألة مطلقا وهذا هو المذهب الصحيح في ذلك والله أعلم *

(مسألة) جماعة من المسلمين المنتسبين الى اهل العلم والتصوف هل يجوز لهم ان يشتغلوا بتصنيف ابن سينا وان يطالعوا في كتبه، وهل يجوز لهم ان يعتقدوا انه كان من العلماء ام لا؟ *

(اجاب) رضى الله عنه لا يجوز لهم ذلك ومن فعل ذلك فقد غدر بدينه وتمرض للفتنة العظمى ولم يكن من العلماء بل كان شيطانا من شياطين الانس وكان حيران في كثير من امره ينشد كثيرا *

ان كنت ادري فلي بدنه من كثرة التخليط انى من انه

(مسألة) فيمن يشتغل بالمنطق والفلسفة تعلموا وتلميذا وهل المنطق جملة وتفصيلا مما اباح الشارع تعلمه وتعليمه والصحابة والتابعون والائمة المجتهدون والسلف الصالحون ذكروا ذلك أو اباحوا الاشتغال به أو سوغوا الاشتغال به ام لا؟ وهل يجوز ان تستعمل في اثبات الاحكام الشرعية الاصطلاحات المنطقية ام لا؟ وهل الاحكام الشرعية مفتقرة الى ذلك في اثباتها ام لا؟ وما الواجب على من تلبس بتعليمه وتعلمه متظاهرا به؟ ما الذى يجب على سلطان الوقت في امره واذا وجد في بعض البلاد شخص من اهل الفلسفة ممر فاجتعليمها واقراءها والتصنيف فيها وهو مدرس في مدرسة من مدارس العلم فهل يجب على سلطان تلك البلدة عزله وكفاية الناس شره؟ *

* (أجاب) * رضى الله عنه الفلسفة أس السفه والانحلال. ومادة الخيرة والضلال. ومثار الزينغ والزندقة، ومن تفلسف عمت بصيرته عن محاسن الشريعة المطهرة، المؤيدة بالحجج الظاهرة والبراهين الباهرة، ومن تلبس بها تلبا وتعلما قارنه الخذلان والحرام، واستحوذ عليه الشيطان، وأى فن أخزى من فن يعنى صاحبه ويغالم قلبه عن نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كلما ذكره الذاكرون وكلا غفل عن ذكره غافل مع انتشار آياته المستبينة ومعجزاته المستتيرة حتى لقد انتدب بعض العلماء لاستقصائها فجمع منها ألف معجزة وعددها مئتي ألف، اذ فوق ذلك باضاف لا تحصى فانها ليست محصورة على ما وجدناها في عصره صلى الله عليه وسلم بل تتجدد بعده على الله عليه وسلم على تماقب المصور وذلك ان كرامات الأولياء من امته واجابات المتوسلين به في حوائجهم واغاثاتهم عقيب توسلهم به في شدائهم براهين له قواطع ومعجزات له سواطع ولا يمد هاعاد ولا يحصرها حاد اعاذنا الله من الزينغ عن ملته، وجعلنا من المهتدين المهادين بهديه وستته * وأما المنطق فهو مدخل الفلسفة ومدخل الشر شر وليس الاشتغال بتعليمه وتعلمه مما أباحه الشارع ولا استباحه أحد من الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين والسلف الصالحين وسائر من يقتدى به من اعلام الامه وساداتها وان كان الامه وقادتها قدبر الله الجميع من معرفة ذلك وادناسه فظهرهم من اوصابه، واما استعمال الاصطلاحات المنطقية في مباحث الأحكام الشرعية فمن المنكرات المستبشمة والرقاعات المستحدثة وليس بالأحكام الشرعية والحمد لله افتقار الى المنطق اصلا وما يزعمه المنطقي للمنطق من أمر الحد والبرهان فقعا قد اغنى الله عنها كل صحيح الذهن لاسيما من خدام نظريات العلوم الشرعية ولقد تمت الشريعة وعلومها وغاض في بحر الحقائق والدقائق علماؤها حيث لا منطقي ولا فلسفة ولا فلاسفة ومن زعم انه يشتغل مع نفسه بالمنطق والفلسفة لفائدة يزعمها فقد خدعه الشيطان ومكر به فالواجب على الساطان ان يدفع عن المسلمين شر هؤلاء الياشيم ويخرجهم عن المدارس ويمسدهم ويقاب على الاشتغال بفنهم ويمرض من ظهر منه اعتقاد عقائد الفلاسفة على السيف أو الاسلام لتخمد نارهم وتغشى آثارها وآثارهم يسر الله ذلك وعجله ومن أوجب هذا الواجب عزل من كان مدرسا مدرسة من أهل الفلسفة والتصنيف فيها والاقراء لها ثم سجنه وازامه منزله وان زعم انه غير معتقد لعقائدهم فان حاله يكذبه والطريق في قلع الشر قلع اصوله واتصاف مثله مدرسا من العقائهم حمله، والله تعالى ولى التوفيق والمصممة وهو أعلم *

﴿مسألة﴾ قول بعض المصنفين مستدلاً على إثبات القياس بخوض الصحابة رضي الله عنهم في حوادث جمّة واختلافهم فيها وذكر من جملتها مسألة الجد والاختوة قائلاً انهم قضوا فيها بقضايا مختلفة وصرحوا فيها بالنسبة بالخوصين والخليجين ما وجه الشبه وما ضبط الفقهاء الشبه بهما وقول بعضهم بلغ الاعلى مراتب الاعيان فليبلغ المسلم فيه اعلى مراتب الديون ما المراتب المشار اليها في اصل القياس وفرعه؟

﴿أجاب﴾ رضي الله عنه اما الشبه بالخليجين فمن على رضي الله عنه انه اتى رد القول من اسقط الأخ بالجد فشبه ذلك بواد سال بعائه فانشبت فيه شعبة ثم انشبت الشعبة شبعتين فلوسدت احدى هاتين الشبعتين لرجع ماؤه على الشعبة الباقية من الشبعتين وعلى الشعبة التي هي اصلها فلذلك اذا مات احد الأخوين اخذ ميراثه اخوه الباقي والجد الذي هو اصلهما جميعاً، وشبه ذلك زيد بن ثابت رضي الله عنه بشجرة خرج منها غصن ثم خرج من الغصن غصنان ولو قطع احد الغصنين لرجع ماؤه على الغصن الباقي من الغصنين وعلى الغصن الذي هو اصلهما لذلك من خلفه الميت من اخوته مع الجد الذي هو اصلهم فأما ما ذكر من التشبه بالخوصين فوجود في المستصفي في أصول الفقه وذلك لا يعرف ولا أراه إلا تصحيحاً من الخططين، والخطوط بضم الخاء المنقوطة والطاء المهملة وهو الغصن الناعم فاعلم ذلك والله أعلم، وأما قول القائل بأن رأس المال الى آخره فهذا دليل يذكر من المنع من السلم الحال وأعلى مراتب الأعيان أن ينضم الى العينية القبض في مجلس المقد، وأعلى مراتب الديون أن ينضم الى الدينية وصف الأجل ثم انه لا يتوقف صحة العبارة على تبين الزيادة على مرتبتين فلسنا نكلفه والله أعلم.

﴿مسألة﴾ قال بعضهم عن الامام مالك رضي الله عنه انه جمع بين السنة والحديث ﴿أجاب﴾ رضي الله عنه السنة هنا ضد البدعة وقد يكون الانسان من أهل الحديث وهو مبتدع ومالك رضي الله عنه جمع بين السنتين فكان عالماً بالسنة أى الحديث ومعتقد السنة أى كان مذهبه مذهب أهل الحق من غير بدعة والله أعلم.

﴿مسألة﴾ في لفظ الاسلام هل هو مخصوص بهذه الأمة أم يطلق على كل من آمن بنبيه من أمة موسى وعيسى وغيرهما من الأنبياء صلوات الله عليهم وعلى نبينا وتسلميه؟ فإذا جاز إطلاقه على كل من آمن بنبيه من سائر الأمم فهل إطلاقه عليه شرعي أم لغوي؟ من حيث

أنه متفاد مطيع فإذا جاز إطلاقه على كل من آمن بنبية في زمن نبية شرعاً فما فائدة قوله عز وجل (ورضيت لكم الاسلام ديناً) إذ كل منهم يسمى مسلماً وهل قول القائل في زمن موسى صلى الله عليه وسلم لا إله إلا الله موسى رسول الله ؟ كقول أحد هذه الأمة لا إله إلا الله محمد رسول الله في هذا الزمان ويكون لفظه شاملاً لها ويسمى كل منهما مسلماً *

﴿أجاب رضى الله عنه﴾ بل يطلق على الجميع وهو اسم لكل دين حق لنة وشرعاً فقد ورد ذلك بالفاظ راجعة الى هذا في كتاب الله تعالى منها (ورضيت لكم الاسلام ديناً) لا يبنى أن يرضاه لغیرم ديناً وقول القائل في زمن موسى صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم لا إله إلا الله موسى رسول الله إسلام كئله الآن والله أعلم *

﴿مسألة﴾ فيمن يمتد أن في ملك الله تعالى مالا يرضاه ولا يريد به فهل هو مخطئ أو مصيب في هذا القول والاعتقاد أم لا *

﴿أجاب رضى الله عنه﴾ أصاب في قوله يوجد مالا يرضاه تبارك وتعالى مثل الكفر قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) وذل وابتدع في قوله انه يوجد مالا يريد به بل ذلك محال ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن قد فرق بين الرضا والارادة ، ثم مالكم وللغوض في هذا البحر المغرق عليكم بالعمل فيه شغل شاغل والله أعلم *

﴿مسألة﴾ طائفة يمتقدون ان الحروف التي في المصحف قديمة والصوت الذي يظهر من الآدمى حالة القراءة قديم كيف يحل هذا ومذهب السلف بخلاف هذا ؟ ومذهب أر باب التأويل بخلاف هذا ، والمراد أن يفرق الانسان بين الصفة القديمة والصفة المحدثة حتى لا يتطرق الى النفس والعقل بسببه أن يفضى إلى الضلال أعاذنا الله من ذلك بينوا لنا هذا بالدليل العقلى والدليل الشرعى *

﴿أجاب﴾ رضى الله عنه الذى يدين من يقتدى به من السالفين والخالفين واختاره عباد الله الصالحون ان لا يخاض في صفات الله تعالى بالتكليف ومن ذلك القرآن العزيز فلا يقال : تكلم بكذا وكذا بل يقتصر فيه على ما انتصر فيه السلف رضى الله عنهم القرآن كلام الله غير مخلوق ويقولون في كل ما جاء به من التشابهات : آمنا به مقتصرين على الايمان جملة من غير تفصيل وتكليف ويمتقدون على الجملة ان الله

سيحانه وتعالى له في كل ذلك ماهو الكمال المطلق من كل وجه ويعرضون عن الخوض خوفا من أن تل قدم بمد ثبوتها فيهم فاقتدوا تسلموا، وإلى هذا الطريق رجع كثير من كتاب المتكلمين المصنفين بمدان امتعضوا بما نالهم من آفات الخوض فيها ورد عليك شيء من هذه المسائل فاعتقد فيها لله تعالى ماهو الكمال المطلق والتزیه المطلق ولا تخض فيما وراءه بحرى الايمان الرسل والتصديق المجلل والله اعلم *

* (مسألة) رجل يعتقد أن يزيد بن معاوية رضي الله عنه امر بقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما واختار ذلك ورضيه طوعا منه لا كرها ويورد في ذلك احاديث مروية عن قلة ذلك الامر وهو مصر عليه ويسببه ويلعنه على ذلك والمسؤل خطوط السادة العلماء ليكون رادعاه او حجة له *

* (اجاب) رضي الله عنه لم يصح عندنا انه امر بقتله رضي الله عنه والمحفوظ ان الامر بقتاله المفضى الى قتله كرمه الله انما هو عبيد بن زياد والى العراق اذ ذاك من شأن المؤمنين وان صح انه قتله أو أمر بقتله وقد ورد في الحديث المحفوظ ان لعن المسلم كقتله وقاتل الحسين رضي الله عنه لا يكفر بذلك وانما ارتكب عظيما وانما يكفر بالقتل من قتل نبيا من الانبياء والناس في يزيد ثلاث فرق، فرقة تحبه وتتولاه، وفرقة تسبه وتلعنه، وفرقة متوسطة في ذلك لا تتولاه ولا تلعنه وتسلك به سائر ملوك الاسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك وشبههم، وهذه الفرقة هي المصيبة ومذهبها هو اللائق ممن يعرف سير الماضين ويعلم قواعد الشريعة الطاهرة جعلنا الله من خيار أهلها آمين *

* (مسألة) المبتدع، والفاسق، والغضب، والفيلين لنا هذا المجموع ؟ *

* (اجاب) رضي الله عنه كل مبتدع فاسق وليس كل فاسق مبتدع والمراد الذي تخرجه بدعته عن الاسلام وهذا لان البدعة فساد في العمل مع سلامة العقيدة والغضب مفارق للنل وما يفترقان فيه أن قد يكون يؤمر به كالغضب على العاصي لله تعالى من أجله والنل لا يؤمر به وأيضا فالنل فساد في القلب يتعلق بالغير مثل الحقد والحسد والبغض وإن لم يكن من ذلك الغير سبب عامل به صاحب النل أثاره عليه وأما الغضب فمن شرطه أن يكون من المعضوب عليه جنابة يمد بها الذي غضب جنابة موجبة لغضبه والله أعلم *

تمت مجموعة فتاوى العلامة ابن الصلاح والحمد لله وتلوهما فتاوى الحافظ ابن حجر العسقلاني

الجواب الكافي عن السؤال الخافي . تأليف الشيخ الامام
العالم العلامة شيخ الاسلام الحافظ شهاب الدين أحمد بن حجر
العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ رحمه الله تعالى والمسلمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم (مايقول) سيدنا ومولانا قاضي القضاة فقع الله المسلمين ببركة علومه في الميت اذا ألحد في قبره وغاب عن البصر وجاءه منكر ونكير (هل) يعمدو يسأل او يسأل وهو راقد ؟ (وهل) تلبس الروح الجنة كما كانت الحياة ام لا ؟ وكيف الحال ؟ وبعد السؤال ابن تيمم الروح ؟ (وهل) تقيم على القبر ابداً ام احيانا تصعد وتأتي ؟ (وهل) اذا أهيل عليه التراب ولقن من فوق القبر هل يسمع كلام من يلقيه وبينه وبين الميت مسافة بعيدة (وهل) يعلم الميت من يزوره ويفرح بذلك ؟ (وهل) اذا جاءه منكر ونكير ماذا يقول لانه ؟ (وهل) يكشف له في الحال حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم ويقول له ماتقول في هذا الرجل ؟ (وهل) عذاب القبر على الروح ام على الجنة ام عليهما ؟ (واذا) ثبت اقامة الروح على القبر اين تكون على اللحد ام على قافية القبر ؟ (وهل) يفرس الريحان والجريد على متن القبر ام على قافية اللحد ام كيف الحال ؟ (واذا) قرأ رجل غريب واهدى تلك القراءة للميت هل يصل من تلك القراءة للميت شيء ؟ (وهل) للانسان تصرف في الاعمال كما نقله ابن عبد السلام ام كيف الحال ؟ (واذا) نقل الميت من مكان الى مكان هل تنتقل روحه الى القبر الثاني ام لا ؟ (وهل) اذا دفنت الرقة في مكان والجنة في مكان اين تكون الروح في المكانين ؟ (وهل) للانسان اذا احتضر هل الافضل كثرة الدلالة ام عددها ؟ (وهل) تارك الصلاة ومانع الزكاة وتارك صوم رمضان هل يحبس على جسر من جسور جهنم حتى يؤديها ؟

(وهل) في القيامة هل أم كيف الحال؟ (وما تقول) في رجل مؤدب أطفال في فؤاده مرض لا يستطيع أن يقيم بلا حدث أكثر من اداء الفريضة ثم يحدث ولو توطأ كلما أحدث لاستغرق اليوم كله فهل يرخص له أن يمس المصحف لاجل الضرورة أم لا؟ (وهل) الملائكة الكرام الكاتبون يجلسان على قبر الميت ويستغفران له كما رواه الترمذي؟ (وهل) هما الملكان اللذان ذكرهما الله تعالى في كتابه سائق وشهيد أم غيرهما؟ (وهل) يكون يوم الحشر على كل قدم سبعون الف قدم (١)؟ (وهل) تدنو الشمس من رؤس الخلائق كما قيل؟ (وهل) هذه الأجساد اذا طليت وفيت واراد الله تعالى اعادتها هل يميدها كما كانت أو انه يخلق للناس اجساداً أخر غير الأجساد الأولى؟ (وهل) تكون المينان في الرأس أم في الوجه؟ (وهل) يكون الخلق كلهم طولا واحدا أم مختلفين كما نحن الآن الوانا أم كيف الحال؟ (وهل) تحشر الناس في القيامة بشعور أم بغير شعور؟ (وهل) يعرف الناس بعضهم بعضا أم لا؟ (وهل) يبعث الله المصاة من هذه الأمة إمامة صغرى أم كيف الحال؟ وما حكم الله في ذلك؟ افتونا ما أجورين أنا بكم الله الجنة بمنه وكرمه.

قال الشيخ تصفحت الاسئلة والجواب عليها وبالله التوفيق

(اما السؤال الاول) وهو هل يقعدان الميت أم يسألانه وهو راقد (فالجواب) انها يسألانه وهو قاعد كما جاء في حديث البراء المشهور وصححه ابو عوانة واخرجه أحمد بن حنبل في مسنده (واما السؤال الثاني) وهو هل تلبس الروح الجنة كما كانت أولا (فالجواب) نعم لكن ظاهر الحديث انها تحل في نصفه الأعلى (واما السؤال الثالث) وهو ان تقيم روحه بعد السؤال (فالجواب) ان ارواح المؤمنين في عليين و ارواح الكفار في سجين ولكل روح اتصال وهو اتصال معنوي لا يشبه الاتصال في الحياة الدنيا بل أشبه شيء به حال النائم انفصالا وشبهه بعضهم بالشمس أي بشمع الشمس وهذا مجمع ما افترق من الاخبار ان محل الأرواح في عليين وفي سجين ومن كوف أفتية الأرواح عند أفتية قبورهم كما نقله ابن عبد البر عن الجمهور (وأما الرابع) هو هل يسمع الميت التلقين (فالجواب) نعم لوجود الاتصال الذي أشرنا اليه ولا يقاس ذلك على حال الحي اذا

كان في قبر بئر ردم فانه لا يسمع من هو على البئر (وأما الخامس) وهو هل يعلم الميت من يزوره (فالجواب) نعم اذ قد يعلم اذا اراد الله تعالى ذلك فان الارواح مأذون لها في التصريف فتأوى الى عملها في عليين أو سجين كما جاء في الحديث الصحيح «ان ارواح الشهداء في أجواف طيور خضر تسرح في الجنة» وهو في الصحيح، وجاء عن أحمد بن حنبل مثل ذلك في ارواح المؤمنين، وفي رواية في الصحيح «تأوى إلى قناديل تحت العرش» وكل ذلك لا يمنع الاتصال الذي تقدم ذكره ومن يستبعد ذلك فسيبه قياسه على الشاهد من أحوال الدنيا، وأحوال البرزخ بخلاف ذلك (وأما السادس) وهو هل العذاب على الروح أو الجسد (فالجواب) أنه عليهما لكن حقيقته على الروح ويتألم الجسد مع ذلك ويتم مع ذلك لكن لا يظهر أثر ذلك لمن يشاهده من أهل الدنيا حتى لو نبش على الميت لوجد كبشته يوم وضع (وأما السابع) وهو ما يقول منكر ونكير (فالجواب) أنه مصرح به في حديث البراء الطويل عن أحمد بن حنبل في مسنده، وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان (وأما الثامن) وهو هل يكشف له حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم الخ (فالجواب) أن هذا لم يرد في خبر صحيح وإنما ادعاء من لا يحتج به بغير مستند إلا من جهة قوله في هذا الرجل وان الإشارة بلفظة هذا تكون للحاضر وهذا لا معنى له لانه حاضر في الذهن (وأما السؤال التاسع) وهو أين مقر الروح فقد تقدم ذكره، والحاصل أن لها اتصالاً ممنوياً تتألم بتألمه وتنتنم بئتممه كما قررناه أولاً (وأما العاشر) وهو موضع غرس الجريد والريحان (فالجواب) أنه ورد في الحديث الصحيح مطلقاً فيحصل المقصود بأى موضع غرس في القبر (وأما الحادى عشر) وهو هل يصل ثواب القراءة للميت لأفهى مسألة مشهورة وقد كتبت فيها كراسة، والحاصل أن أكثر المتقدمين من العلماء على الوصول وان المختار الوقف عن الجزم على المسألة مع استحباب عمله والاكتثار منه (وأما الثانى عشر) وهو هل للانسان تصرف في الأعمال كما قاله ابن عبد البر (الجوابه) يعرف من الذى قبله (وأما الثالث عشر) وهو نقل الميت (فالجواب) نعم قد قدمنا أن الروح وان لم تكن داخلية في جسد الميت لكن لها منه اتصال فالى أى موضع نقل فذلك الاتصال مستمر (وأما الرابع عشر) وهو اذا فرق بين الجسد والرقبة (فالجواب) ان الروح متصلة بكل

(٦٢ — فتاوى ابن حجر)

منها ولو فرق بعدد أعضاء الميت فالجواب كذلك (وأما الخامس عشر) وهو هل يشرع في علاج المحتضر (فالجواب) انه اذا انتهى الى حركة المذبح فترك العلاج أفضل وإلا فالعلاج مشروع وربك على كل شيء قدير (وأما السادس عشر) وهو حال من أخل بشيء من العبادات هل يقضيها يوم القيامة (فالجواب) أنه لا قضاء هناك بالمقل وإعنا قضاؤه أن يؤخذ من نوافل ذلك العمل فيكمل به ما وقع الخلل من فرائضه فان لم يكن له نوافل فمن حسناته من جنس آخر فان لم يكن له حسنات فيطرح عليه بمقدار ما بقى عليه من السيئات إلا أن يغفر الله ويسمح (وأما السابع عشر) فجوابه يعرف من الذى قبله (وأما الثامن عشر) وهو مؤدب الأطفال (فالجواب) أنه يسامح مثله لما ذكر من المشقة ولكن يتيم فان زمنه أسهل من زمن الوضوء فان استمرت المشقة فلا حرج والله أعلم (وأما التاسع عشر) وهو هل المملكان اللذان يملسان عند القبر هما الكتبان كما رواه الترمذى (فالجواب) أن الذى يظهر ان كان الحديث ثابتا أنهما اللذان كما فى يكتبان فى الدنيا الأعمال ومنه يخرج الجواب عن السؤال (وأما العشرون) وهما المملكان اللذان قال الله تعالى فيهما (سائق وشهيد) فعنده أنهما هما بخلاف من فسرهما بغيرهما وقد اختلف فى ذلك على أقوال ذكرها الطبرى وغيره (وأما السؤال الحادى والعشرون) وهو هل تدنو الشمس من الرأس يوم القيامة (فالجواب) نعم هو حق ورد به الحديث الصحيح فوجب الايمان به (وأما الثانى والعشرون) وهو هل فى القيامة شمس (فالجواب) نعم لكن فى الموقف ثم تطرح الشمس والقمر بعد ذلك فى النار اذا انقضى أمد الموقف (وأما الثالث والعشرون) وهو هل يخوض الناس فى المرق (فالجواب) نعم ثبت ذلك فى الحديث الصحيح أن منهم من يلجمه المرق الجاما ومنهم من يصل الى صدره والى ركبته وغير ذلك على قدر أعمالهم (وأما الرابع والعشرون) وهو هل تمود الأجساد كما كانت أو لا (فالجواب) نعم ان الذى يبيده الله تعالى هى الأجساد الأولى لا غيرها وهذا هو الصحيح بل الصواب ومن قال غيره عندى فقد أخطأ لخالفه ظاهر القرآن والحديث (وأما السؤال الخامس والعشرون) وهو هل الميت (فالجواب) أنهما فى الوجه كما كانت فى دار الدنيا وورد أنهما فى الرأس ولكن ظاهر الحديث ان جوابه صلى الله عليه وسلم لأم المؤمنين حيث استعظمت كشف المورات

فأجابها صلى الله عليه وسلم بأن (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يفنيه) عن النظر الى غيره ففيه إشارة الى أن الميتين في الوجه كما كانت في الأول والله أعلم (وأما السادس والعشرون) وهو طول الناس في الموقف (فالجواب) أن كل واحد منهما يكون على مامات عليه وعند دخول الجنة يصيرون طول واحد في الحديث يمت كل عبد على مامات عليه وفي الحديث في صفات أهل الجنة ما ذكر (وأما السابع والعشرون) وهو هل لهم شعور (فالجواب) نعم يمشون كذلك ثم يدخلون الجنة جردا جردا كما ثبت في الحديثين المذكورين (وأما الثامن والعشرون) وهو هل يميت الله المصاة من هذه الأمة الخ (فالجواب) نعم ثبت ذلك في الصحيحين بل في الصحيح أن من يدخل النار من عصاة هذه الأمة يميتهم الله إماتة صغرى ثم يخرجهم بالشفاعة فيلقون في نهر الحياة هما يبتتون كما تنبت الحبة في حميل السيل *

انتهى آخر الأسئلة والأجوبة والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين *

منظومة فى التصوف

للامام العالم العلامة الشيخ عبد الرحمن بن سعيد

الأخضرى المغربى رحمه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الذنب البعد الذليل الأخضرى
ثم صلاته على محمد
وقاصداً الى علاج نفسه
وهو الذى يدعونه الروحاني
مستودع فى القلب الجسمى
فصار مركزاً بعالم الحلك
بالأصل فى الدائرة القدسية
وعاقها عن ذاك الاتصال
وباطن فى النفس أى سائر
والباطن العوائق النفسية
وترغى الشيطان وهى البلوى
والثانى يدعى بالحجاب النفسى
على هواها لم يزل محتجبا
عن انطباع صور الأشياء
رقى مقام الكشف والمشاهدة
جميع ما كان لها محاذيا
عليه من صقالة المرأة
لأصلها فى الحضرة القدسية
إذ حل فى درجة الكمال
بحسب المقام للسادات
وذاك ما به القلوب تصفو
وضل يرتضى النفوس مؤثرا

يقول راجى رحمة المقتدر
بمحمد رب العالمين أبدي
يا طالباً علا كمال قدسه
إعلم بأن الجوهر الانسانى
منشؤه فى العالم الماوى
لأنه فى الأصل من جنس الملك
هذه الجوهرية النفسية
دائرة التطهير والكمال
شيآن منهما حجاب ظاهر
فالظاهر الموائد الجسميه
من شهوة رياسة ودعوى
فأول يدعى الحجاب الحسى
فمن يكن لنفسه مكبكباً
إذ توجب المرأة بالعصاء
ومن أجاد العقل بالمجاهده
وصار فى طى النفوس باديا
وظهرت خوارق المادات
وعادت الحقيقة النفسية
وطهر القلب من الأدغال
لكن أنواع المجاهدات
تقواء واستقامة وكشف
فأى من أشد للحزم عرى

حتى إذا صحت سماء القدس
حينئذ تبدو شمس النيب
وانهلمت في وسط المرآة
وازخرفت حدائق القلوب
ووابل الأسرار بالقلب انسجم
واعلم بأن رتبة الكمال
مطوية في النفس طي الحب في
من بعد ارداد الرعود الساتقه
حتى إذا شربت الأشجار
ولانت الاعراق بارتوائها
واهتزت الاغصان بالرياح
والقصد عند القوم بالرعود
ثم انسكاب مطر الوعظ على
حتى يلين قلبه للفكرة
حتى اذا هبت رياح الحال من
واستخرجت ثمار غصن القلب
يبدو لقاح العلم والأعمال
فيعد ما تمحصل اللقاح
وظهر الأزهار في الاغصان
وجالت الرياح في الأشجار
حينئذ تنعقد الأزهار
كذلك من بعد لقاح العلم
وهو ظهور العلم والعبادة
لان من صح له الاخلاص
وحكمة تجرى على لسانه
وربما هبت على الاعمال
فتجبط الجبل من الطاعات

بطرده مكرهم سحاب الحس
مشرقة بمرصات القلب
صور (١) الأمور الملكوتيات
بثمرات الكشف والنيوب
وانفجرت منه ينابيع الحكم
وخارق الماديات في المثال
أكله ظهوره منها يفي
ثم انسكاب المعصرات الرائقة
وزال عن أغصانها النبار
وسريان الماء في أرجائها
تهيا الثمار للقاح
قلح رعود الوعد والوعيد
بصيرة المرء لكي يعتلا
وينتفى عنه غبار النغلة
خزانة الوعظ عن القلب الفطن
بزهرا فيعد هذا الخصب
بقدر ما للقلب من كمال
إذ هب في أرجائها الرياح
وكان الاعتدال في الزمان
وسقط الجبل من الثمار
وازخرفت بمحبها الاشجار
والعمل الازهار عند القوم
على الجوارح مع الزيادة
صح له التحصيل والخلاص
وطاعة تجرى على أركانه
ريح الرياء الموبق الرجال
وهذه من أعظم الآفات

قالاملون فى الوردى كثير والثابتون عملا يستر
 والمقد للامال فى الطريقة ثبوتها بالحال والحقيقة
 وربما هبت رباح العجب ونحوه فى عرصات القلب
 فاسقطت من ذلك الكثيرا وتركت منه زها يسيرا
 إلا قليلا من عباد الله تمسكوا فيها بحبل الله
 الذمواهل شهود المنة الطاعنو القطاع بالأسنة
 وبعد ان ثبت ذا المقدارا وفى الصلاح يأخذ الثمارا
 فان جناها ربها بالشهرة لم يكمل الطيب لتلك الثمرة
 وحيث بالغول قد أخفاها تبلنت فى الطيب متمها
 تمت من بعد كمال الطيب ان صانها بالحفظ والترتيب
 بترك الاغترار والأمان ورفع صور محكم البنيان
 تزخرفت وحسنت للزاد ونال منها غاية الراد
 وان يكن أهلها فتقرب تمارها كل يد فتخرب
 وآل كده إلى الضياع إذ ماله فيه من انتفاع
 وهذه طريقة القطاع ماجابها غير فى شجاع
 ماحل منها بسنام الطور إلا امرؤ مؤيد بالنور
 واعلم بان طرق التلميز كثيرة عند ذوى التتوير
 اقربها نفعا طريق الذكر بسرعة يزيل كل ستر
 لكن بشرط الخوف والحضور مع اذكار هية المذكور
 فمن تك النفلة والأمان فى ذكره حجب الشيطان
 وحال بينه وبين ربه بقذفه وسواساً فى قلبه
 واحدقت بقلبه غشاوة فلم يندق بالذكر من حلاوه
 كم باذل قواه فى الاذكار ولم يجد للذكر من ثمار
 وذاك من وسوس الشيطان بهيج بالنفلة والامان
 فمالج الخواطر الرديه بالدفع ففى حجب قوه
 هيات أن يطمع فى الابصار من قلبه فى الهذيان جارى
 هل يرتقى بسلم المالى من قلبه فى عالم الخيال

لن يستقيم القلب للتوجيه
 كيف يصح فتح باب القدس
 لن يصل العبد الى مولاه
 حتى اذا نهاره تجلى
 فاجعل أخى همك ما واحداً
 ومن شروط الذكر ان لا يسقطا
 في البعض من مناسك الشريعة
 والرقص والصراخ والتصفيق
 وانما المطلوب في الذاكر
 وغير ذا حركة نفسه
 فواجب تنزيه ذكر الله
 عن كل ما تقفله اهل البدع
 فقد رأينا فرقة ان ذكروا
 وصنعوا في الذكر صنعا متكررا
 خلوا من اسم الله حرف الهاء
 ليقب أنوا والله شيئاً إذا
 والألف المحذوف قبل الهاء
 وغيرهم اسقاطه في الخط
 قد غيروا اسم الله جل وعلا
 تفرم مذاقة طيبة
 فزعموا ان لهم أسراراً
 وزعموا ان لهم احوالاً
 والقوم لا يدرون ما الأحوال
 حاشا بساط القدس والكمال
 قد ادعوا من الكمال متعياً
 والجاهلون كالخيز الموكفه
 وهل يرى بساحل الأنوار
 ماذا هذا الهذيان فيه
 مادام في القلب غبار النفس
 مدة ما ليل الهوى ينشاه
 بفتح باب الملكوت الألى
 تكن لما تطلبه مشاهدا
 بعض حروف الاسم أو يفرطاً
 عمداً فلذلك بدعة شنيعة
 عمداً يذكر الله لا يابق
 لذكر بالخشوع والوقار
 الا مع الغلبة القويه
 على اللبيب الذاكر الأواه
 ويقتنى بفعل ارباب الورع
 تبتعدوا وربما قد كفروا
 صباباً جاهداً جهاداً أكبرا
 فألحدوا في اعظام الأسماء
 تحر منه الشائعات هذا
 قد اسقطوه وهو ذو اخفاء
 وكل من يتركه فخطيء
 وزعموا نيل الراتب العلا
 سببها حركة نفسية
 وان في قلوبهم انواراً
 وانهم قد بانوا الكمالاً
 فكونها لثلمهم محال
 تطلوه حوافر الجهال
 يكل عن تحصيله اولوالنهي
 والعارفون سادة مشرفه
 من لج في بحر الظلام سارى

وقال بعض السادة المتبنه فى رجز يهجو به المبتدعه
 ويذكرون الله بالتغيير ويشعلون الشعل كالحمير
 وينبجون النبع كالكلاب طريقهم ليست على الصواب (١)
 قلت وشاع امر الاشياء فى التذاكرين باسم الله
 فمن يكن مشتهراً بالذكر فشرطه من خشية وفكر
 جرى لسانه على الأذكار ومعلرب سحائب الانوار
 حتى إذا مزجت الأذكار بالقلب واستنارت الافكار
 تأنس القلب بذكر الله وصار طول الدهر غير ساه
 حتى اذا استنارت السريرة وانبث معنى الذكر فى البصيرة
 وغرست فى وسط الجنان شجرة تروق كل جان
 دائمة الظلال والثمار وتحتها جداول الانهار
 وانقطعت علائق الشيطان وطهرت بصيرة الانسان
 ونقشت فى قلبه علوم وابدت فى سره فهم
 ولان قلبه وقد اصابا فى القلب نحو المالكوت بابا
 فاقى من الى فعال النفس إذ حل فى شاطئ وادى القدس
 وآس النور بذاك الوادى يفوز من شجرة المنادى
 انك بالواد المقدس طوى فيكسى من حل النور قوى
 وربما يزجى به سحابا يفيض من ارجائه شرابا
 فيرمى الصب عليه شرابا فيستر يد طربا وجبا
 وربما خامره التملى فتمتريه صعقة التجلى
 اذ ذاك فليفرع الى الصلاة فانها تقضى الى النجاة
 اياه ان يضره الخيال فيزدرى بقلبه الختال
 قرب سالك رأى سرايا بقيمة يظنه شرابا
 يا جاهلا بمنصب الكمال وطالبا حضيض الانسفال
 الست ذا عقل وذا بصيره؟ الم تكن منور السريه؟

(١) وفى نسخة زيادة

وليس فيهم من قى مطيع فلجنة الله على الجميع

حجت بالملائق النفسية عن هذه المراتب القدسية
 رضيت بالمراتب الخسيسه يحبك المراتب النفيسه
 دوائر المحس عليك مطبقه وحضرة الكمال عنك مقلقه
 يامولما بالالم الجسماني واجهلا بالعالم الروحاني
 فكم خدمت الجسم يا بطل (١) ولست من خدمته تسالي
 هلا خدمت الروح يا مفروا هيات قد حجت عنك النورا
 يا جاهلا بعالم الأزواح حجب (٢) عنك السر بالاشباح
 فلو علمت هذه التجاره لم تمبر من دونها خساره
 يا جاهلا بقلبه وما حوى مشتغلا بالشهوات والهوى
 لو غصت في بحرك يا مفروا وجدت فيه لؤلؤا ماثورا
 ولو تركت العالم الجسماني لنقت سر العالم الروحاني
 وكل مشغول بعالم الجسد فذلك محجوب عن الله الصمد
 فلتشتغل بالعالم الروحاني وأترك سبيل العالم الجسماني
 واخرق حجاب النفس بعد الجسم ترى الكمال في بساط العلم
 فمن سمي في خدمة الموضوع فذاك معجوب عن الطلوع
 اذ أول السلوك ترك ذلك وبعمه يسلك في المسالك
 نم بقدر القوة النفسية لم تتصل بالحضرة القدسية
 فابذل قواك في علاج النفس من كل وصمة بها ولبس
 حتى اذا صحت سماء القدس بانسها عن طبقات النفس
 فمنده شمس شهود الحق مشرقة على بروج الصدق
 هيات ان يطا (٣) بساط القدس مكبل بشهوات النفس
 هيات ان يطا البساط الأحمق كيف ينال السر من لا يصدق
 هيات ان يرقى المقام العالي من كان للنفس مطيما باليا
 وهل يطا مساجد الانابه من لم يزل يهدى الجنابه
 كيف قعيد الشكل مرآة الصدا ام كيف تمثوم قلة فيها القنى
 عجبت من مسافر يشكو الظما وحوله عذب فزات اى ما

(١) بطل على وزن حزام يفتح أوله كثير البطالة (٢) بتشديد الجيم (٣) بدون
 إثبات الهمزة للوزن وكذلك في البيت الثاني بعده

(٧٢) — منظومة الأخصري في التصوف

ماحل وفد الراصدين مرصدا ورام حزب الواردين موردا
 الا باخاخص البطون والسفر والصمت والعزلة عن كل البشر
 والزهد فى الدنيا وتقصير الامل وفكرة القلب واكتثار العمل
 والخوف والذكر بكل حال والصبر والقوت من الحلال
 وفعل انواع المعاملات وفعل اركان المجاهدات
 من بعد تحصيل فروض العين علما واعمالا بغير مين
 فآين حال هؤلاء القوم من سوء حال فقراء اليوم؟
 قد ادعوا مراتباً جلييلة والشرع قد تجنبوا سييله
 قد نبذوا شريعة الرسول والقوم قد حادوا عن السبيل
 لم يدخلوا دائرة الحقيقة كلا ولا دائرة الطريقة
 لم يقتدوا بسيد الأنام فخرجوا عن ملة الاسلام
 لم يدخلوا دائرة الشريعة وأولموا يسدع شنيعه
 لم يعملوا بمقتضى الكتاب وسنة الهادى الى الصواب
 قد ملكت قلوبهم أوهام فالقوم إبليس لهم إمام
 كفكاف فى جميعهم خيانه ان اخططوا الدنى بالديانه
 واتهكوا محارم الشريعة وسلكوا مسالك الخديمه
 من كان فى نيل الكمال راجيا وعن شريعة الرسول نائيا
 فانه مبلس مفتون أو عقله مخبل مجنون
 هذا محال لا يصح أبدا لان سيد الورى باب الهدى
 وقال بعض السادة الصوفيه مقالة جلييلة صفيه
 اذا رأيت رجلا يطير او فوق ماء البحر قد يسير
 ولم يقف عند حدود الشرع فانه مستدرج وبدعى
 واعلم بأن الخارق الروحاني لتابع السنة والقرآن
 والفرق بين الافك والصواب يعرف بالسنة والكتاب
 والشرع ميزان الأمور كلها وشاهد بفرعها وأصلها
 والشرع نور الحق منه قد بدا وانفجرت منه يتابع الهدى
 وقال بعض اولياء الله السالكين لصراط الله
 من ادعى مراتب الجمال ولم يقم بأدب الجلال

فارقضه انه الفتى الدجال ليس له التحقيق والكمال
 ومن تحلى بحلى المعالي وبمحدود. الله لم يسأل
 فقر منه انه الشيطان غادع ملبس خوان
 يا صاح لا تعباً بهؤلاء ذوى الخنا والزور والاهواء
 باؤا بسخط وضلال وقل ان تنظر البهوت بالمرش يناط
 هذا زمان كثرت فيه البدع واضطربت عليه امواج الخدع
 وخسفت شمس الهدى واقلت من بعد ما قد بزغت وكلت
 والدين قد تهدمت اركانهم والزور طابق الهوى دخانه
 وظلمات الزور والبهتان تزخرت في جملة الأوطان
 لم يبق من دين الهدى إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه
 هيئات قد غاضت بتاييع الهدى وقاض بحر الجهل والزيف دنا
 اين دعاة الدين اهل الدلم قد سلفوا والله قبل اليوم
 وهاجت الطائفة الدجاجة السالكون للطريق الباطلة
 وكثرت اهل الدعاوى الكاذبة وصارت البدعة فيهم غالبة
 فالقوم إذ زاغوا أزاغ الله قلوبهم فانسلكوا وتاهوا
 وجاء في الحديث عن خير الورى لن يخرج الدجال اغنى الأكرام
 حتى تقوم قبله دجاجة كل يلوذ بطريق باطله
 من لم يلج بالنهج المحمدى باء بسخط الله طول الأمد
 هيئات ان يعلم في نيل الوفاء من حاد عن سنته
 نانه هو السراج الأنور فكل من يرغب عن سنته
 فكل من يرد عن سنته فقد غوى والمصطفى خير وسيلة الى
 صلى عليه الله ما هب الصبا وفي غيايات الضلال قد هوى
 يا ايها المغلول في سجن الهوى إلها رب السموات العلى
 وجد كل الجد في إصفائه وما اليه قلب عاشق صبا
 ولازم التفويض والانابة أقبل لما عليه قلبك انطوى
 فهذه طريقة الصحابة تستخرج المكنوز من ارجائه
 فلهذه طريقة الصحابة

تآسست قلوبهم بالله فاطلصوا اوقاتهم لله
 واستغرقوا اوقاتهم بالطاعة
 الناس في جوف الظلام هجموا
 حشوا مطايا الحزم في جوف الدجي
 ففي المناجاة لهم كؤوس
 هم الهداة بهدام اقتد
 واكشف حجاب السريالتفريد
 ترى النيوب كآها جليه
 مازال عن مرآته كشف الفطا
 فأى من أدمن قرع الباب
 فانه يرتقب الفتوحا
 من قطع العلائق النفسيه
 فاعدد ازار الحزم والمجاهده
 وقف على باب الكريم باكما
 معترفا بالذنب والجنائية
 فليس بالباب الكريم غالفا
 والصدق والاخلاص في الامور
 يا عاشقا في الدرجات العاليه
 مانالها ذو المعجز والتواني
 فارحل الى المهيمن القدوس
 قد افلحن والله من زكاه
 واخرق حجاب السبعة الاطوار
 ترى من السر المصون عجبا
 وتبصر النفوس مستتيره
 القلب كالمرآة للتجلي
 القلب عرش سره الرباني
 القلب فهو لوحك المحفوظ
 فاقرأ سطور لوحك المكنون
 فاطلصوا اوقاتهم لله
 على بساط القدس والضراعة
 والقوم فيه سجد وركنع
 تطلع شمسهم اذ الليل سجا
 تحيا بها الارواح والنفوس
 الى مراتب الوصول تهدي
 بالعالم الاسنى مع التجريد
 وترقى للحضرة العاليه
 من لم يزل في حسه مشغلا
 منقطعا عن جملة الاسباب
 حتى يصير صدره مشروحا
 ولباب الحضرة القدسيه
 عساك ترقى منبر المشاهده
 وكن هناك خائفا وراجيا
 عساه ان يمن بالهدايه
 اذا توجه المرید صادقا
 شرط به يكون قدح النور
 اعلم بان الصفقات غاليه
 الا يكبد النفس والاذعان
 وابن على تزكية النفوس
 يوما كما قد غاب من دساها
 لكي ترى دقائق الاسرار
 وترقى في الدرجات رتبا
 جارية في فلك البصيره
 يصفوها صقالة التخلي
 وحضرة للقرب والتداني
 يا أيها المقرب الملحوظ
 بريك سر أمره المصون

القلب سر الله في الانسان وهو من عرش السماء أكبر أعني حديث الوسع للتجلى القلب مشكاة التجليات القلب كثر من كنوز الله القلب من عجائب الرحمن فالروح باب الحضرة القدسية وانما يفتح بالاذكار اذا اعتراك سقم في القلب فان تكن لم تنتفع بالذكر فاخلع نعال الكون جملة وجي كيف تنادى للتناجي في طوى لو ذهبت عن الحجا اكداره فمن رأى بواطن الاواني من غير ما كسب له يعانى والغيث محجوب عن النفوس لن يستفيد المرء علما بالاله فان ترد معرفة بالرب ولا تعد غيره موجودا وكن على بصيرة في الدين وكن على حدوده محافظا إذ ذاك فلتفزع الى التخلي ولازم الذكر بكل حال فان تحف شيئا من الأنفاس ولا تزال واقفاً بالباب حتى ترى الهمة قد تجمعت وكل ما يشاء في السبيل وذكر أهل الفضل والبصائر

وعرشه المحيط بالاكوان وذلك معنى في الحديث يذكر فاعرف زمام قلبك الاجل مهما خلا من جملة الآفات وفيه باب ملكوت الله أودعه في عالم الابدان تحجبه العلائق النفسية لجازم بالليل والنهار فافزع الى الذكر ولذبالرب فاندب على قفسك طول الدهر تكن على طور المناجاة نجى والقلب تحت قهر سلطان الهوى لجاء بدد ليله نهاره وفهم الاسرار والمانى فذلك المخصوص بالتداني بهذيان العالم المحسوس وفى الحجا لمة لمن سواء فارغب اليه صادقاً بالقلب فتفتدى عن بايه معطرودا بالعلم والتحقيق واليقين وكن لهذا الهذيان رافضا وبمده فافزع الى التجلى وفر من طوارق الخيال فذاك من علامة الافلاس وذا كراً للملك الوهاب وفكرة الانسان قد توسعت من وارد فانقله للدليل بوارق الثلاثة الدوائر

دائرة الاسلام والايمان فوقها دائرة الاحسان
 وذاك باللسان والجنان والروح وهو منصب الاحسان
 فالقلب ترجمانه اللسان والروح ترجمانه الجنان
 فلا يزال باللسان يذكر حتى يصير أبداً لا يفتر
 حتى اذا ما استغرق اللسان فيه اليه التفت الجنان
 حتى يصير القلب ليس يفتر فيصمت اللسان وهو يذكر
 حتى اذا استولى عليه الذكر ولم يكن له عليه صبر
 واتسمت دائرة الأفكار وأومضت سواطع الأنوار
 توجه القلب الى مولا ولم يلد بأحد سواه
 ولا يزال ذاكراً بقلبه وجامعاً همته لربه
 حتى يصير لفظه منتسخا ورجع المعنى به مرتسخا
 وصار كالغذاء للقلوب كالجسم بالطعوم والشروب
 فتستفيق الروح من إغمائها إذ بث نور الذكر في أرجائها
 حينئذ تنفدح الأنوار وتظهر النيوب والأسرار
 وان للحقيقة النفسية رجوعها للحضرة القدسية
 ولاح أنوار المغييات وذاك مبدأ المكاشفات
 وهانئا مواقف عظيمه وذن خلوبها جسيمه
 تزل في خلاها الأقدام وكم تصل عندها الأحلام
 فان يقف بها امرؤ منها سلب وعن جميع الدرجات قد حجب
 وكم أخى جهل بذاك طردا والله يهدى من يشاء للهدا
 فمن يقف لفتن البدايه حجب (١) عن مراتب النهايه
 فان يكن مقصوده متحدا ولم يكن ملتفتاً لما بدا
 فذاك بالغ الى مقصوده وواقف بين يدي معبوده
 فيكشف الحجاب عن بصيرته وتقذف الأنوار في سريره
 ولا يزال جملة الأوقات يحجب أطوار التجليات
 حتى يحل بسنام الطور فينتهى من لحظة السطور
 فصار إذ ذاك يتاجى ربه فزج في بحر العلوم قلبه
 وفتح الباب له في قلبه فصار منه آخذاً عن ربه

فرد نحو مركز البدايه وصار باب الله في عباده وصار وارثاً على الحقيقة فهذه طريقة الرجال وكثر اللبسون فيها وآسفاً على الطريق السابله قد أحدثوا طريقة بدعيه ياعجباً لرافض الشريعه وكيف يرقى سلم الحقيقة واحسرتا على الطريق المستقيم قد أشرفوا على كهوف الكفر واتخذوا مشايخاً جهالاً لم يقفوا عند حدود الله ففروم من دعاة الدين فأعرضوا عن سبل الرحمن وهدموا قواعد الاسلام وعكسوا حقائق الأمور وجعلوا ملء البطون اصلهم بدءاً لقوم ألحدوا في الدين واولموا بالانك والتلبيس وآسفاً على حماة الدين آه على طريقة قد ذهبت وهاج إفك المدعين فيها آه على طريقة الكمال آه على طريق أهل الله طريقة أفسدها اهل البدع طريقة أفسدها الفجار وظهرت في جملة البلاء

إذ حل في درجة الولايه يستخرج الحكمة من فؤاده ومرشداً لسائر الخليقه وآل أمرها الى الزوال وصار ذو البدعة يدعيها أفسدها الطائفة الدجاجة ورفضوا الطريقة الشرعيه ويدعى درجة رفيعه مخالفاً لسيد الخليقه قد ادعاه كل أفك أئيم وستروا بدعتهم بالفقر لم يعرفوا الحرام والحلالا وسنة المهدي رسول الله أولى التقي والعلم واليقين واتبعوا مسالك الشيطان واعتبروا خرافات الأوهام ونصبوا جبال الفجور بنوا عليه امرهم وسبلهم واشتغلوا بطاعة اللعين تأسياً بشيخهم إبليس أولى الذكا والعلم والتمكين وهدمت اصولها وقلبت وصار من يطلبها سفيها أفسدها طوائف الضلال آه على طريق حزب الله فتركت مهجورة لا تتبع فكثروا وانتشروا وثاروا طائفة البلع والازدراد

قد أحسن الوالد في العبارة إذ قال قولاً صادقاً بالإشارة
 فقال في أولئك الدجاجلة مقالة صادقة وعادلة
 (وزنتهم بالشرع فهو نائي منهم كمثل الأرض والدجاء
 وزنتهم بمنهج الحقيقة فلم أجدها منها لهم دقيقة)
 وكان يتميم إلى الدخان فارحمه إذا الفضل والاحسان
 يا ويلتا هذا زمان البدع مات به أهل التقى والورع
 واحسرتنا على الكرام البررة قد أخلفوا بالمدعين الفجرة
 وجدني العاذل يوماً بائساً وبمخافة سادتي منادياً
 وأسفا بادوا فن لي مرشداً فقال جاهلاً بأمرى منشداً
 يا أيها الثائمه في البيداء مالي أراك دائماً البكاء؟
 أراك نائماً على الآثار والطلل البالي رسوم الدار
 مهلاً على نفسك يامسكين أخلف أن يأتيك اليقين
 فقلت إني يا أخى أنوح على فراق سادتي أصبح
 قد رحلوا قاطبة وذهبوا طراً وما علمت أين ذهبوا
 ولا أزال هكذا استمسكا عسى دليل القوم يسمع البكا
 وإن أمت أموت في هوام إذ ليس لي من سادة سواهم
 وأسفا على الرجال الكاملين قد ذهبوا بين المباد خاملين
 فستروا بظلمات البدع فلم يبين صادق من مدعي
 وذهبوا لله فيمن ذهبوا وسكنوا بالفلوات والربا
 ومن يرد معرفة بالبدع وما ابتغى عليه أصل المدعي
 ففي كتاب شيخنا الزروقي عجائب فاتكة الزنوقي
 ثم صلاة الله كل حين على أجل من آتى بالدين
 محمد سلطان أهل الحضرة وآله أجل كل زمرة
 في أربع وأربعين قد نجز من عشر القرون قل هذا الرجز
 تمت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجاوبة التي بين هارون الرشيد وبين سفيان الثوري

وذكر الامام ابن بليان والفزالي وغيرهما أن الرشيد لما ولي الخلافة زاوه العلماء بأسرهم إلا سفيان الثوري فانه لم يأخه وكان بينه وبينه صفة فشق عليه ذلك فكتب اليه الرشيد كتاباً يقول فيه ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ من عبد الله هارون أمير المؤمنين الى أخيه في الله سفيان بن سعيد الثوري أما بعد يا أخى فقد علمت أن الله أخى بين المؤمنين وقد آخيتك في الله مؤاخاة لم أصرم فيها جلك ولم أقطع منها ودك وإني منطو لك على افضل المحبة وأتم الارادة ولولا هذه القلادة التي قلدها الله تعالى لأتيتك ولو جبراً لما أجد لك في قلبى من المحبة وانه لم يبق أحداً من إخوانى واخوانك إلا زارنى وهتأنى بما صرت اليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم المواهب السنية ما فرحت به قسى وقرت به عيني وقد أسبقك وأنت قد كتبت كتاباً منى البك أحلك بالشوق الشديد اليك وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل زيارة المؤمن ومواصلته فلذا ورد عليك كتابى هذا فالجمل المجمل ثم أعطى الكتاب لبلاد الطالقاني وأمره بإيصاله اليه وأن يحصى عليه بسمه وقلبه دقيق أمره وجليه ليخبره به قل عباد فانطلقت الى الكوفة فوجدت سفيان في مسجده فلما رأيته على بعد قام وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارق يعطى بطرق الانجيز قال فزلت عن فرسى يباب المسجد فقام يصلى ولم يكن وقت صلاة فدخلت وسلمت فارتفع أحد من جلسائه رأسه الى قال فبقيت واقفاً وامنهم أحد يعرض على الجلوس وقد علمت من هيتهم الزدة

(٢ - ٨ فتاوى ابن الصلاح)

فرميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حية عرضت له في محرابه
فركع وسجد وسلم وأدخل يده في كفه وأخذته وقلبه يده ورماه الى من كان خلفه وقال ليقرأه
بعضكم فاني استغفر الله ان أمس شيئاً مسه ظالم يده قال عباد قد بعضهم يده اليه وهو
يرتعد كأنه حية تنهشه ثم قرأه فجعل سفیان يتبسم تبسم المتعجب فلما فرغ من قراءته قال :
أقبلوه واكتبوا للظالم على ظهره فقيل له يا أبا عبد الله انه خليفة فلو كتبت اليه في ياض تقي
لكان أحسن فقالوا كتبوا للظالم في ظهر كتابه فان كانا كتسبه من حلال فسوف يجزى
به وان كانا كتسبه من حرام فسوف يصلى به ولا يبقى شيء منه ظالم يده عندنا فيفسد
عليه اديننا فقيل له ما نكتب اليه؟ قال اكتبوا له ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ من البعد
الميت سفیان الى البعد المبرور بالآمال هارون الذي سلب حلاوة الايمان ولذة قراءة
القرآن أما بعد فاني كتبت اليك أعلمك أني قد صرمت جحك وقطعت ودك وإنك
قد جعلتني شاهداً عليك باقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت على بيت مال
المسلمين فأنفقته في غير حق وأنفذته بغير حكم ولم ترض بما فعلته وأنت ناء عني
حتى كتبت الي تشهدني على نفسك فأما أنا فاني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين
حضرنا وقراءة كتابك وسؤدي الشهادة غداً بين يدي الله الحكم العدل يا هارون
هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفسادك المؤلفات قلوبهم والماملون
عليها في أرض الله والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل؟ أم رضى بذلك حملة القرآن
وأهل العلم بمعنى الماملين؟ أم رضى بفسادك الآيتام والأرامل؟ أم رضى بذلك خلق من
رعيتك؟ ففسد يا هارون مزرك وأعد للسائلة جواباً وللبلاء جلباباً واعلم أنك ستقف
بين يدي الحكم العدل فاتق الله في نفسك إذ سلبت حلاوة العلم والزهة ولذة قراءة
القرآن ومجالسة الأخيار ورضيت لنفسك أن تكون ظالماً وللظالمين إماماً يا هارون
قدمت على السرير وليست الحرير وأسبلت ستوراً دون بابك وتشبهت بالحجبة برب
المالين، ثم أقصبت أجنادك الظلمة دون بابك وسترك يظلمون الناس ولا ينصفون
ويزننون ويحسدون الشارب ويزننون ويحسدون الزاني ويسرقون ويقطعون
السارق ويقتلون ويقتلون القتال أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم قبل أن
يحكموا بها على الناس؟ فكيف بك يا هارون غداً اذا نادى المنادي من قبل الله

أحسروا الظلمة وأعوانهم فتقدمت بين يدي الله ويداك مغلولتان الى عنقك لا يفكهما إلا عدلك وإنصافك والظالمون حولك وأنت لهم امام أو سائق الى النار؟ وكأني بك يا هرون وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المساق وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك على سيئاتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فاتق الله يا هرون في رعيتك واحفظ محمداً صلى الله عليه وآله وسلم في أمته واعلم أن هذا الأمر لم يصبر اليك إلا وهو صائر الى غيرك وكذلك الدنيا تقفل بأهلها واحداً بعد واحد فمنهم من تروى زاداً ففقه ومنهم من خسر ديناه وآخرته وإياك ثم إياك أن تكتب الى بعد هذا فاني لا أحييك والسلام وألقى الكتاب منشوراً من غير طي ولا ختم فأخذته وأقبلت به الى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة بقلبي فنادت يا أهل الكوفة من يشتري رجلاً هرب الى الله فأقبلوا إلى بالدراهم والدنانير فقلت لا حاجة لي بالمال ولكن جية صوف وعباءة قعلوانية فأتيت بذلك فترعت ما كان على من الثياب التي كنت أجالس بها أمير المؤمنين وأقبلت أقود الفرس الذي كان معي الى أن أتيت باب الرشيد حافياً راجلاً فبرز بي من كان على الباب ثم استؤذن لي فلما رأي على تلك الحالة قام وقعد وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحرب ويقول انتفع الرسول وخاب المرسل مالى وللدنيا والملك يزول غنى سر بما فآلقت الكتاب اليه مثل ما دفع إلى فأقبل يقرؤه ودموعه تتحدر على وجهه وهو يشق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين قد اجترأ عليك سفيان فلو وجهت اليه فألقته بالحديد وضيقته عليه السجن فجعلته عبرة لغيره فقال هرون انزكوا سفيان وشأنه يا عبيد الدنيا المغرور من غرتموه والشقي والله حقاً من جالستموه ان سفيان أمة وحده ولم يزل كتاب سفيان عند الرشيد يقرؤه دبر كل صلاة ويكي حتى توفي رحمه الله تعالى *

فهرست

فتاوى ابن الصلاح

صحيفة	صحيفة
٩	٢ ترجمة المؤلف
٩	٤ بيان من جمع هذه الفتاوى
٩	٥ * القسم الاول في شرح آيات
١٠	من كتاب الله عز وجل *
١٠	تفسير قوله تعالى (الله يتوفى
١٠	الانفس حين موتها) الآية
١٠	ومذاهب العلماء في ذلك
١١	٦ ضابط حسن لتعبير الرؤيا
١١	٧ تفسير قول الله تعالى (اتقوا
١١	الله حق تقاته) والجمع بينها
١١	وبين آية (فاتقوا الله
١١	ما استعلمتم)
١٢	٧ تفسير قوله تعالى (إن تجتنبوا
١٢	كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم
١٢	سيئاتكم) الآية
١٢	٨ أقوال العلماء في الصغائر
١٢	والكبائر
١٢	٨ تفسير قوله تعالى (وان ليس
١٢	للانسان إلا مسمى) وهل يصل
١٢	نواب القرآن الى الميت ؟
٩	تفسير قوله (والذاكرين الله
٩	كثيرا والذاكرات) ما هو الذكر
٩	وما مقداره ؟
٩	تفسير قوله تعالى (فويل للمصلين)
٩	الآية من الساهون والراؤن
٩	تفسير قوله تعالى فانظر الى آثار
٩	رحمة الله كيف يحيي الارض بعد
٩	موتها) الآية أمرنا بالنظر الى
٩	الأثر ولم يأمرنا بالنظر الى الرحمة
٩	تفسير قوله تعالى (كل من عليها
٩	فان ويبقى) الآية
٩	ما المراد بالبقرة في قوله تعالى
٩	(انها بقرة) هل هي أشي
٩	أم ذكر ؟
٩	بقلة الرسول صلى الله عليه وسلم
٩	هل هي ذكر أم أشي
٩	تفسير قوله تعالى (ولنبلونكم
٩	حتى نعلم المجاهدين منكم) الآية
٩	هل علمه جل ذكره يتجدد ؟
٩	* القسم الثاني في شرح
٩	أحاديث وردت عن رسول
٩	الله صلى الله عليه وآله
٩	وسلم *

مصحف	مصحف
١٢ مسألة في قوله صلى الله عليه وسلم «يوتى بالمالم يوم القيامة فيقال انما تعلمت ليقال كذا وكذا» الحديث	١٤ مامنى قوله صلى الله عليه وسلم «انها من الطوافين عليكم؟» تفسير حديث «ان احداكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما» الحديث الوارد في الصحيحين والجمع بين الروايات الأخر
١٣ مسألة في قوله صلى الله عليه وسلم «الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما» الحديث وما يكفر الجمعة ورمضان	١٦ مسألة قوله صلى الله عليه وآله وسلم «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» هل هو في الصحيحين وهل يصير في عقب التوبة كمن لا ذنب له أم لا بد من اصلاح العمل بعد التوبة الى مدة معلومة
١٣ مسألة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم تدخل فقراء أمتي قبل أغنيائها بنصف يوم، ما المراد بالفقر هنا؟	١٦ مسألة في قوله عليه الصلاة والسلام «ينزل ربكم في كل ليلة الى سماء الدنيا» الحديث هل هو على ظاهره أم على ضرب من التأويل
١٤ مسألة قوله صلى الله عليه وسلم «خير القرون قرني الذي أنا فيه ثم الذين يلونهم» الحديث ما الفرق بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم على تقدير محته «أمتي كالنيت لا يدرى أوله خير أم آخره» ومامنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم «للسائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء به» ما هي الفرحة؟	١٧ مسألة قوله صلى الله عليه وآله وسلم «كل مولود يولد على الفطرة» الحديث هل هي فطرة الاسلام او الفطرة التي هي الخلق، والابداع، والاختراع
	١٧ مسألة في معنى قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أبي (لم يكن الذين كفروا) بإمر الله تعالى ما المراد بذلك وما وجه تخصيص هذه السورة بالذكر وما الحكمة في ذلك

مسئله	صحیفه	مسئله	صحیفه
مسئله در وی ان النبی صلی الله علیه وآله وسلم مات ودرعه مرهونه عند یهودی علی صاع من شمیر او صاعین ، وورد انہ مات ولہ حصون وارض فهل هذه الاحادیث صحاح ، وهل الفقیر الصابر اعلی من الغنی الشاکر ؟	٢٠	مسئله قول الرسول صلی الله علیه وسلم « لا تقوم الساعة حتی تخرج نار من قمر عدن تسوق الناس الی المحشر » فهل هذا السوق قبل موت الخلق او بعد خروجه من الاجداث	١٧
مسئله صوم رجب کاهل علی صائمه اثم ام له اجر وهل صح عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم انه قال « ان جهنم لتسعر من الحول الی الحول لصوام رجب »	٢١	مسئله فبار وی عنه صلی الله علیه وآله وسلم « لعن الله من اکرّم غنیا لفناء واهان فقیرا لفقره » وقوله علیه السلام « لعن الله من اکرّم بالغنی واهان بالفقر » هل یدخل تحت هذا اللعن شیخ زار بحیه الفقیر والغنی وابناء الدولة وهو من ذوی الولايات والتسلط فیتکف لابیاء الدنیا ویمحضر للفقیر ما یتسرام لا ؟	١٨
مسئله من اخبر النبی صلی الله علیه وآله وسلم بایمانهم وانهم من اهل الجنة هل یؤمنون المسکر هل الانبیاء یدخلون الجنة اولا وحدهم ام کل نبی مع امته ومن یدخل الجنة اولا	٢٢	مسئله روى عن النبی صلی الله علیه علیه وسلم ان رجلا من اهل الصفة مات فوجد معه دیناران فقال النبی صلی الله علیه وسلم « کیتان » فامعنی ذلك مع أن الدینارین لاحق فیهما لله تعالی	١٩
حکایة عیسی ابن مریم علیهما السلام لما رأى رجلا سرق فقال له أسرقت فحلف انه لم یسرق فقال عیسی علیه السلام آمنت بالله وكذبت عینی فامعنی ذلك ما الفرق بین الخبر الذی لا یتطرق الیه النسخ والخبر الذی یدخله الامر فیتطرق الیه النسخ	٢٣	مسئله اراد علی المصنف فی مقدمته فی علوم الحدیث والجواب عنه	١٩
مسئله فی الفقیر الصابر والغنی الشاکر ایما افضل	٢٤	مسئله فی رجل یقرأ الحدیث علی المحدث ویقول فی کل حدیث و بالاستناد حدثنا فلان عن فلان ولا یقول قال حدثنا فلان بصح هذا السماع لا	٢٠

صفحة	مسألة	صفحة	مسألة
٢٣	مسألة هل ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه على كل قدم من الانبياء صلوات الله عليه وسلامه ولى من اولياء الله تعالى، وما الابدال والنقباء والاوتاد هل لذلك اصل ام لا	٢٧	مسألة هل قول لا اله الا الله في دفع الوسوسة نافع ثابت بدليل
٢٣	مسألة هل ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في علماء الباطن الذين اقامهم الله تعالى كترية الاحوال والمقامات الشريفة وليوصلوا المريد الى الله بقوتهم ودعوتهم المجابة	٢٨	مسألة في رجل يمدح فتفزع نفسه ويذم فتتألم
٢٤	هل يجوز اطلاق الأب في الكتاب العزيز والحديث الصحيح على الأب من غير صلب، وما الفرق بين آدم أبى البشر وابراهيم الخليل صلوات الله عليهما في ذلك	٢٨	مسألة في اى شئ يزول تحمل المتن مع كون الانسان فقيرا ماله شئ
٢٥	مسألة هل من سب الصحابة وتاب لم ينفر له ولم تقبل توبته؟	٢٩	مسألة ما حكم كلام الصوفية في القرآن كالجنيد وغيره واخراج القرآن عن ظاهره المفهوم منه نصا الى تأويلات بعيدة جدا
٢٦	مسألة في رجل اغتاب رجلا وجاء اليه يستسمحه فما قبل	٢٩	مسألة رجل طلب العلم وهاجر اليه من وطنه فسمع داعيا الى الزهد في الدنيا وله نفس جوح وخاف ان لا ينجو من آفات الدنيا مع النفس الامارة بالسوء فما الحيلة في نجاته؟
٢٦	مسألة هل الاستغفار كفارة النية	٣٠	مسألة رجل قال ان الله لا يسمع دعاء ملحونا وما هو الدعاء الملحون
٢٧	مسألة هل يجوز للانسان ان يقرأ القرآن ويهديه لوالديه ولاقاربه خاصة ولا موات المسلمين طامة وهل تجوز القراءة من قرب وبعد او على القبر خاصة	٣٠	مسألة قراءة القرآن بعد صلاة الصبح افضل او بعد صلاة المغرب اى الوقتين افضل؟
		٣٠	مسألة رجل له والد والد له غير مفتقر اليه في القيام باموره فاحب الولد الاقطاع الى الله في قرية بعيدة عن والده ليسلم من المأثم والد له يكره مفارقتها كيف الحال ويتبع ذلك مسائل؟

صحيفة	صحيفة
والتابعون والائمة المجتهدون والسلف الصالحون ، وهل يجوز ان تستعمل في اثبات الاحكام الشرعية الاصطلاحات المنطقية ، وهل الاحكام الشرعية مقتصرة الى ذلك وما الواجب على من تابس بتعليمه وتعلمه واقرائه	٣١ مسألة رجل تصدق بصدقة التطوع على صلحاء علماء الامة وسبق الى الآخذ الأخذ من الله تعالى لا من معطى الصدقة فأيها افضل ؟ القسم الثالث فيما يتعلق بالعقائد والاصول
مسألة قول بعض المصنفين مستدلا على اثبات القياس بخوض الصحابه في حوادث حجة واختلافهم فيها	٣١ مسألة هل بلغ امام الحرمين والغزالي وابواسحاق درجة الاجتهاد في المذهب ام درجة الاجتهاد مطلقا وما الفرق بين الاجتهادين ؟
مسألة الامام ماثك امام المذهب جمع بين السنة والحديث	٣٢ مسألة كتاب من كتب اصول الفقه ليس فيه منطلق ولا فلسفة هل يجوز الاشتغال به
مسألة هل الاسلام مخصوص بهذه الامة ام يطلق على كل من آمن بنبیه	٣٢ مسألة ما الفرق بين القياس والاستدلال
مسألة فيمن يعتقد ان في ملك الله تعالى ما لا يرضاه ولا يريده مسألة في ان الحروف التي في المصحف قديمة وما اعتقاد السلف في صفات الله كلها	٣٢ مسألة هل كان داود الظاهري صاحب المذهب ممن يمتد بخلافه في انقضاء الاجماع واقوال الائمة فيه
مسألة في يز يد بن معاوية هل هو امر يقتل الحسين بن علي وضى الله عنهما وهل يجوز لمنه الفرق بين المبتدع والفاسق	٣٤ مسألة هل يجوز لمن اتسب الى العلم والتصوف الاشتغال بتصنيف ابن سينا ومطالعة كتبه وهل كان ابن سينا من العلماء
والنضب والنل	٣٤ مسألة فيمن اشتغل بالنطق والفلسفة تعلمًا وتعلما وهل النطق جملة وتفصيلا مما اباح الشارع تعلمه وتعليمه والصحابه
٣٩ فتاوى الحافظ ابن حجر العسقلاني	
رسالة الامام الاخضرى في التصوف	
جواب هاون الرشيد	٥٧

